

جامعة الأزهر
كلية أصول الدين بالقاهرة

الطببات في ضوء القرآن الكريم

دراسة موضوعية

إعداد

د/عبد التواب حسن محمد إبراهيم

المدرس بقسم التفسير وعلوم القرآن

بكلية أصول الدين بالقاهرة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين نحمده ونستعينه ونستعديه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا
وسوء أعمالنا ، ونشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، اللهم صل
وسلم وبركاً عليه وعلى آله وصحبه الطيبين الطاهرين ، ومن تمسك بهمديهم وسار
على فطمتهم والتمتع طريقهم إلى يوم الدين وسلم تسليماً كثيراً وبعد :

ون الله لما خلق الإنسان شرع له المنهج الذي به يكون صلاحه وهدايته ولم
يركه بلا منهج ، فكما لم يخلقه سدى لم يخلقه بلا منهج قال تعالى لآدم ~~الطاهر~~ وزوجه
عند باب عليهما **﴿قُلْنَا امْبُطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبَعَ
هُدًى فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾** ^(١) فقد بين الله له المنهج الذي يتبعه وهذا
هو فضل الله وبره ، كما نلاحظ هذا المعنى في قوله تعالى **﴿الرَّحْمَنُ . عَلَّمَ
الْقُرْآنَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ . عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾** ^(٢) فقد ذكر تعليم القرآن قبل خلق الإنسان
بمرحلة إلى هذا المعنى ، وقد أمر الله باتباع هذا الهدى وهذا الطريق فقال **﴿وَأَنَّ هَذَا
صِرَاطِي يُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ
بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾** ^(٣) ، والطريق الذي شرعه الله للإنسان وأمره باتباعه طريق قائم
على مصلحة هذا الإنسان ، فلم يشرع الله فيه ما يعود على الإنسان بالضرر ،
ولا هو قائم على اليسر والسماحة وهذا ظاهر في القرآن الكريم ، ومما شرع الله
لله الأمة في القرآن أنه أباح لها الطيبات وحرم عليها الخبائث ، ولما كانت كلمات
الطيبات مذكورة في القرآن مع مشتقاتها في أمور مختلفة أردت أن أقف مع هذه

(١) سورة البقرة الآية (٣٨) .

(٢) سورة الرحمن الآيات (١ ، ٢ ، ٣) .

(٣) سورة الأعراف الآية (١٥٣) .

الكلمة سيرا على منهج التفسير الموضوعي بجمع الآيات التي وردت فيها كلمة الطيبات أو مشتقاتها لأبين دلالاتهما في القرآن فكان بحثي بعنوان:

(الطيبات في ضوء القرآن الكريم) دراسة موضوعية.

وقد قسمته إلى: مقدمة، وتمهيد، وثمانية مباحث، وخاتمة.

المقدمة: ذكرت فيها اسم الموضوع وأهميته، والمنهج في كتابته.

والتمهيد: تحدثت فيه عن مدلول كلمة الطيبات في اللغة، وورود الكلمة

في القرآن الكريم.

والمبحث الأول: الحث على أكل الطيبات والانتفاع بها .

والمبحث الثاني: الحث على نكاح الطيبات .

المبحث الثالث: الحث على طيب القول .

المبحث الرابع: الحث على إنفاق الطيبات.

المبحث الخامس: طلب الذرية الطيبة.

المبحث السادس: النهي عن الإسراف في الطيبات.

المبحث السابع: عدم استواء الخبيث والطيب، وسنة الله في التمييز بينهما.

المبحث الثامن: جزاء الطيبين.

والخاتمة: تحدثت فيها عن أهم نتائج البحث.

وقد اتبعت المنهج التالي في كتابة هذا البحث:

١- عزو الآيات القرآنية إلى سورها مع ذكر اسم السورة ورقم الآية.

٢- تخريج الأحاديث النبوية من كتب السنة المعتمدة مع الحكم عليها غالبا.

٣- عزو النقول إلى مصادرها فإنه يقال: من بركة العلم أن يضاف إلى قائله

مع ذكر المرجع.

٤- عدم الإطناب في المسائل الفقهية فإن ذلك مفصل في مظانه من كتب الفقه، وإنما أقف أمام بعض الأحكام بقدر ما يخدم الموضوع .

٥- الترجمة للأعلام إلا ما كان غير معروف.

٦- اتباع منهج التفسير الموضوعي عن طريق جمع الآيات القرآنية التي وردت فيها كلمة الطيبات أو ما اشتق منها، ثم تقسيم الموضوع إلى مباحث ورد كل آية إلى عنصرها، وغير ذلك من قواعد التفسير الموضوعي.

وبعد هذه الجولة في هذا الموضوع سنري أنه يشمل جميع حياة الإنسان في مأكله ومشربه ومنكحه وغيرها من الأمور المعاشية التي هو مأمور فيها بتحري الطيبات والبعد عن الخبائث، وليس ذلك لمصلحة تعود على الله ولكن المصلحة تعود على العبد فما حرم الله على الإنسان شيئا إلا لضرره أو خيبته.

وقد اجتهدت في هذا الموضوع فإن أكن وفقت فمن الله وحده ، وإن كانت الأخرى فحسبي أن للمجتهد أجر الاجتهاد ، والله من وراء القصد .

د/ عبد التواب حسن محمد إبراهيم

مدرس التفسير وعلوم القرآن

بكلية أصول الدين بالقاهرة

طاب، وبالمدينة تمر يقال له طاب، وسميت المدينة طيبة، وقوله «طوبى لهم» (١) قيل: هو اسم شجرة في الجنة، وقيل: بل إشارة إلى كل مستطاب في الجنة من بقاء بلا زوال وعز بلا زوال، وغنى بلا فقر (٢).

فلاحظ أن كلمة الطيبات مع دوران مشتقاتها في القرآن مصدرا كانت أو فعلا، مفردا أو جمعا تدور حول ثلاثة معان: الحلال، والطاهر، والمستلذ في الغالب، وقد يوصف بهذا الوصف الإنسان فيقال إنسان طيب وهو من تحلى بالعلم والإيمان ومحاسن الأخلاق وتعري عن الجهل وقبائح الأعمال

كما أن الطيب قد يراد به الحسن كما قال تعالى «إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ» (٣) أي: الكلم الحسن كالدعاء ونحوه، ومنه قوله «وَهْدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ» (٤)، والطيب من كل شيء أفضل وأحسنه (٥).

قال أبو البقاء: الطيب له ثلاثة معان: الطاهر، والحلال، والحسن (٦) وفي مختار الصحاح قال الجوهري:

الطيب ضد الخبيث، وطاب يطيب طيبة بكسر الطاء، وتطابا بفتح التاء، والاستطابة الاستنجاء، وقولهم ما أطيبه، وما أيطبه بمعنى وهو مقلوب منه،

(١) سورة الرعد من الآية (٢٩).

(٢) معجم مفردات القرآن للراغب الأصفهاني (٣٢١، ٣٢٢) ط دار الفكر تحقيق نديم مرعشلي.

(٣) سورة سبأ من الآية (١٠).

(٤) سورة الحج من الآية (٢٤).

(٥) لسان العرب لابن منظور (٢٣٣/٨، ٢٣٥) ط دار إحياء التراث العربي ط ثالثة بدون تاريخ.

(٦) الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية للأبي البقاء أيوب بن موسى الحسيني الكفوي (٥٨٦) ط مؤسسة الرسالة ط ثانية ١٤١٩ هـ — ١٩٩٨ م.

وتقول ما به من الطيب شيء ولا تقل من الطيبة، وتقول أطايب الأطعمة ولا تقل مطايبها، وطايبه: مازحه، وطوبى: فعلى من الطيب قلبوا الياء واوا لضممة ما قبلها، ويقال: طوبى لك وطوباك أيضا، وطوبى اسم شجرة في الجنة (١).

هذا هو معنى الكلمة في اللغة، أما المراد بكلمة الطيبات في القرآن الكريم فهي من الكلمات التي يتعدد المراد منها

يقول مقاتل بن سليمان في كتابه الأشباه والنظائر في القرآن الكريم:

الطيبات على ثمانية وجوه:

الأول: الطيبات ما كان حرم أهل الجاهلية من الأنعام فذلك قوله في سورة البقرة «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ» (٢) يعني من حلال ما رزقناكم من الحرث والأنعام الذي حرم أهل الجاهلية على أنفسهم فأخبر أنه حلال ولم يحرمه، وقال في سورة الأعراف «قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ» (٣) يعني الرزق الذي حرموه على أنفسهم.

الثاني: الطيبات يعني الحلال وهو المن والسلوى فذلك قوله في سورة البقرة لبني إسرائيل «وَوَضَعْنَا عَلَىٰ كُفْرِهِمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوى كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ» (٤)، ونظيرها في الأعراف «وَوَضَعْنَا عَلَىٰ كُفْرِهِمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوى كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ» (٥) وفي سورة طه (٦)، وفي سورة

(١) مختار الصحاح محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي (٢٢٤) ط دار الحديث القاهرة ١٤٢٤ هـ — ٢٠٠٣ م.

(٢) سورة البقرة من الآية (١٧٢).

(٣) سورة الأعراف من الآية (٣٢).

(٤) سورة البقرة من الآية (٥٧).

(٥) سورة الأعراف من الآية (١٦٠).

(٦) يشير إلى قوله تعالى في سورة طه الآيتان (٨٠، ٨١) وهي قوله «يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنجَيْنَاكُمْ مِنْ غَضَبِكُمْ وَوَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوى كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى».

يونس ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مُبَوَّأً صَدَقَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ...﴾ (١) يعني الحلال وهو المن والسلوى، وقال في الجاثية ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ...﴾ (٢) يعني الحلال وهو المن والسلوى.

الثالث: يعني الحلال وهو الطعام واللباس الحسن والجماع فذلك قوله في سورة المائدة ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرَّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ...﴾ (٣) يعني الحلال من الطعام والجماع واللباس، وذلك أن نفراً من المؤمنين كانوا هموا بذلك منهم على بن أبي طالب فقال (٤) ﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا...﴾ (٥)، وقال في المؤمنون ﴿كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ...﴾ (٦) أي يعني الحلال من الرزق.

الرابع: الطيبات يعني الشحوم ولحم كل ذي ظفر فذلك قوله في سورة النساء ﴿فَبُظْلَمَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتِ أُحِلَّتْ لَهُمْ...﴾ (٧) يعني الشحوم ولحم كل ذي ظفر كما ذكر القرآن تحريم ذلك في سورة الأنعام (٨)، وقد كانت حلالاً لهم في التوراة، وقال في سورة الأعراف ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ

(١) يشير إلى قوله تعالى في سورة طه الآيتان (٨٠، ٨١) وهي قوله ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنجَيْنَاكُم مِّنْ عَدُوِّكُمْ وَوَاعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنَ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ. كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَن يَحِلِّ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ﴾.

(٢) سورة يونس من الآية (٩٣).

(٣) سورة الجاثية من الآية (١٦).

(٤) سورة المائدة من الآية (٨٧).

(٥) سيأتي تخرجه.

(٦) سورة المائدة من الآية (٨٨).

(٧) سورة المؤمنون من الآية (٥١).

(٨) سورة النساء من الآية (١٦٠).

(٩) سورة الأنعام الآية (١٤٦).

النبي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل) يعني نعت محمد النبي، وقوله (ويحل لهم الطيبات...) (١) يعني اللحوم ولحم كل ذي ظفر.

الخامس: الطيبات يعني الذبائح طيبة لهم، فذلك قوله في سورة المائدة ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ...﴾ (٢)، وقال أيضاً ﴿الْيَوْمَ أَحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ...﴾ (٣) يعني الحلال من الذبائح.

السادس: الطيبات يعني الحلال وهو الغنيمة فذلك قول الله في الأنفال ﴿وَإِذْ كُرُوا إِذْ أَنتُمْ قَلِيلٌ مُّسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَن يَخطفَكُمُ النَّاسُ﴾ (يعني كفار مكة) فأوأكم وأيدكم بنصره ورزقكم من الطيبات (٤) يعني الحلال من الرزق وهي الغنيمة يوم بدر، وذلك قول الله في السورة ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (٥).

السابع: الطيبات يعني به الرزق الطيب بعينه فذلك قول الله في سورة بني إسرائيل ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ...﴾ إلى قوله ورزقناهم من الطيبات (٦) يعني الدواب والطيير، نظيرها في حم المؤمن حيث يقول ﴿وَصَوْرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ...﴾ (٧) يعني: جعل رزقكم أطيب من رزق الدواب والطيير.

(١) سورة الأعراف من الآية (١٥٧).

(٢) سورة المائدة من الآية (٤).

(٣) سورة المائدة من الآية (٥).

(٤) سورة الأنفال من الآية (٢٦).

(٥) سورة الأنفال الآية (٦٩).

(٦) سورة الإسراء الآية (٧٠).

(٧) سورة غافر من الآية (٦٤).

الثامن: يعني به الحسن من الكلام فذلك قوله **﴿وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ﴾** (١) يقول الحسن من الكلام للطييبين من الرجال والنساء ، والطيوبن من الرجال والنساء للطييبات يعني الحسن من الكلام (٢).

وهذا إذا وردت الكلمة جمعا أو وصفا للحلال بأنه طيب على اختلاف المعاني المرادة منها ، كما تأتي الكلمة مصدرا مفردا كما ورد في وصف الله تعالى به الصعيد حيث قال **﴿فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾** (٣).

قال الزجاج : الصعيد وجه الأرض ترابا كان أو غيره ، وإن كان صخرًا لا تراب عليه لو ضرب الميمم يده عليه ومسح لكان ذلك طهوره وهو مذهب أبي حنيفة رحمته ، وقال الشافعي: لا بد أن يعلق باليد شيء من التراب (٤). كما وصف الله تعالى بالطيب بلدة سبأ فقال **﴿بَلَدٌ طَيِّبَةٌ وَرَبُّ غَفُورٍ﴾** (٥) أي هذه البلدة التي فيها رزقكم بلدة طيبة وربكم الذي رزقكم وطلب شكركم رب غفور فرطات من يشكره ، ومعنى طيبة زكية مستلذة ، يروي أنها كانت لطيفة الهواء حسنة التربة ، لا تحدث فيها عاهة ولا يكون فيها هامة حتى إن الغريب إذا حلها وفي ثيابه قمل أو براغيث ماتت، وقيل المراد بطيبتها صحة هوائها وعذوبة مائها ووفور نزعتها، وأنه ليس فيها حر يؤذي في الصيف ولا برد يؤذي في الشتاء (٦).

(١) سورة النور من الآية (٢٦).

(٢) الأشباه والنظائر في القرآن الكريم لمقاتل بن سليمان (١٢٣ ، ١٢٦) ط دار غريب نشر ٢٠٠١ م ، تحقيق د/عبد الله شحاتة.

(٣) سورة النساء من الآية (٤٣).

(٤) إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم لأبي السعود (٢٩٢/٢) ط دار الفكر ط أولى ١٤٢١ هـ — ٢٠٠١ م.

(٥) سورة سبأ من الآية (١٥).

(٦) روح المعاني للألوسي (١٨٣/٢٢ ، ١٨٤) ط دار الفكر بدون تاريخ . بتصرف .

قال الزمخشري: عن ابن عباس كانت أخصب البلاد وأطيبها تخرج المرأة وعلى رأسها المکتل فتعمل بيديها وتسير بين تلك الشجر فيمتلئ المکتل بما يتساقط فيه من الثمر، طيبة لم تكن سبخة (١).

وهكذا نرى أن بين المعنى اللغوي لكلمة الطيبات واستعمال القرآن لها تلازما كبيرا، وسيظهر هذا التلازم في المباحث التالية إن شاء الله تعالى.

(١) الكشف للزمخشري (٥٨٥/٣) ط دار إحياء التراث العربي ، بيروت لبنان ط أولى

المبحث الأول

الحث على أكل الطيبات والانتفاع بها

قال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ (١)

قال الكلبي: نزلت في ثقيف وخزاعة وبني مدلج فيما حرموا على أنفسهم من الحرث والأنعام، وحرموا البحيرة، والسائبة، والوصيلة، والحام (٢).

قال مالك: الطيب هنا الحلال فهو تأكيد لاختلاف اللفظ، وقال الشافعي: الطيب المستلذ فهو تنويع ولذلك يمنع أكل الحيوان القدر، وسمي الحلال حلالا لانحلال عقدة الحظر فيه.

قال سهل بن عبد الله: النجاة في ثلاث: أكل الحلال، وأداء الفرائض، والافتداء بالنبي ﷺ.

وقال أبو عبد الله الساجي واسمه سعيد بن زيد: خمس خصال بمن تمام العلم وهي: معرفة الله عز وجل، ومعرفة الحق، وإخلاص العمل لله، والعمل على السنة، وأكل الحلال فإن فقدت واحدة لم يرفع العمل.

وقال سهل: لا يصح أكل الحلال إلا بالعلم، ولا يكون المال حلالا حتى يصفو من ست خصال: الربا، والحرام، والسحت وهو اسم مجمل، والغلول، والمكروه، والشبهة (٣).

المعنى: وجه الله الخطاب في هذه الآية لعموم الناس ليشمل المؤمن والكافر، وأن إنعام الله يعمهما معا، وأن الكفر لا يحجب الإنعام الإلهي، وأمرهم أن يأكلوا

(١) سورة البقرة الآية (١٦٨).

(٢) أسباب العزول للواحدي (٢٦) ط دار الفكر ط أولى ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م.

(٣) الجامع لحكام القرآن للقرطبي (١٥٩/١) ط دار الفكر ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م.

من الطيبات، وقد كثر هذا الأمر في القرآن الكريم فقد ورد في الحكاية عن بني إسرائيل بأن الله أمرهم أن يأكلوا من طيبات ما رزقهم قال تعالى ﴿وَوَضَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَ وَالسَّلْوى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ (١) أي: أنعمنا عليكم بأنواع الطعام والشراب كالمن الذي هو مثل العسل فيمزجونه بالماء ثم يشربونه، والسلوى الذي هو عبارة عن طير يشبه السماوي لذيد الطعام، وكان المن ينزل عليهم نزول الضباب من طلوع الفجر إلى غروب الشمس، وتأتيهم السماوي فيأخذ كل واحد منهم ما يكفيه إلى الغد، وقلنا لهم: كلوا من ذلك الرزق الطيب واشكروا الله فلم يفعلوا وكفروا تلك النعم الجزيلة، ولم يضرخوا إلا أنفسهم حيث قطع الله عليهم هذه النعم وجازاهم على مخالفتهم فكان وبال العصيان عائدا عليهم.

وفي نفس المعنى في سورة الأعراف يقول ﴿وَوَضَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَ وَالسَّلْوى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (٢)

ولما كان أكل الطيبات والبعد عن المحرمات الخبائث له هذه الأهمية الكبيرة في ديننا اهتم القرآن الكريم به اهتماما بالغاً فبعد أن خاطب عموم الناس وجه الخطاب إلى المؤمنين خاصة في قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ (٣) والأكل من الطيبات مع شكر النعمة موقف وسط يجمع بين متطلبات الجسد والروح معا فأكمل للحفاظ على الجسد بلا إسراف ولا تقتير، ونغذي الروح بشكر الله على ما أنعم.

(١) سورة البقرة من الآية (٥٧).

(٢) سورة الأعراف من الآية (١٦٠).

(٣) سورة البقرة الآية (١٧٢).

ففي هذه الآية يأمر الله جلا ثناؤه عباده المؤمنين بأن يتمتعوا في هذه الحياة بما أحله لهم من الكسب الحلال والرزق الطيب والمتاع النافع ، وأن يأكلوا من لذيذ الماكل التي أباحها لهم ورزقهم إياها بشرط أن تكون من الحلال الطيب، وأن يشكروا الله على نعمه التي أسبغها عليهم إن كانوا حقا صادقين في دعوى الإيمان عابدين لله منقادين لحكمه ومطيعين لأوامره .

وقد أمر الله الرسل بما أمر به عباده المؤمنين من الأكل من الطيبات قال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ (١) قال بعض العلماء: والخطاب في الآية للنبي ﷺ وأنه أقامه مقام الرسل كما في التعبير عن نعيم بن مسعود بلفظ الناس في قوله تعالى ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ...﴾ (٢) .

ومعنى هذه الآية: أي كلوا من الحلال، وقد أمر الله جميع الرسل بذلك. (٣)
عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: (إن الله طيب لا يقبل إلا طيبا، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ (٤) وقال ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ...﴾ (٥) ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء يارب، يارب ، ومطعمه حرام، ومشربه حرام، وملبسه حرام، وغذي بالحرام فإني يستجاب لذلك ؟) (٦)

(١) سورة المؤمنون الآية (٥١).

(٢) سورة آل عمران من الآية (١٧٣).

(٣) الجامع لأحكام القرآن (٩٧ / ١٢).

(٤) سورة المؤمنون الآية (٥١).

(٥) سورة البقرة الآية (١٧٢).

(٦) الحديث أخرجه مسلم ك: الزكاة ، ب: قبول الصدقة من الكسب الطيب وتريتها ح ١٠١٥ صحيح مسلم بشرح النووي (٨٥ / ٧) ط دار الفكر ١٤٢١هـ — ٢٠٠٠م، وأخرجه الترمذي ك: تفسير القرآن ، ب: ٣ ح ٢٩٨٩ سنن الترمذي (٦٥٥) .

وروي عن ابن عباس — رضي الله عنهما — قال تليت هذه الآية عند رسول الله ﷺ ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا...﴾ (١) فقام سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه فقال: يا رسول الله أدع الله أن يجعلني مستجاب الدعوة ، فقال له النبي ﷺ: يا سعد أظب مطعمك تكن مستجاب الدعوة والذي نفس محمد بيده إن العبد ليقدف اللقمة الحرام في جوفه ما يتقبل منه عمل أربعين يوما وأيما عبد نبت لحمه من سحت فالنار أولى به). (٢)

ولكن ما المراد بالطيبات في الآيات ؟

قال الفخر الرازي: الطيب في اللغة يكون بمعنى الطاهر ومنه قوله تعالى ﴿فَتَبَيَّنُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ (٣) ، والحلال يوصف بأنه طيب ؛ لأن الحرام يوصف بأنه خبيث قال تعالى ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ﴾ (٤) ، والطيب في الأصل هو ما يستلذ به وما يستطاب ، ووصف به الطاهر والحلال على جهة التشبيه ؛ لأن النجس تكرهه النفس فلا تستلذه ، والحرام غير مستلذ ؛ لأن الشرع يزجر عنه ، وفي المراد بالطيب في الآية قولان:

الأول: أنه المستلذ فيكون معنى الآية : كلوا مما في الأرض مما تستلذونه ؛ لأننا لو حملنا الطيب على الحلال لزم التكرار فيكون المعنى : كلوا مما في الأرض حلالا

(١) سورة البقرة من الآية (١٦٨).

(٢) عزاه الهيثمي في مجمع الزوائد للطبراني في الصغير ولم أقف عليه في المعجم الصغير وقال الهيثمي في المجمع وفيه من أعرههم مجمع الزوائد (٥٢١ / ١٠) ك: الزهد ، ب: فيمن أكل حلالا أراحما، وذكره المنذري في الترغيب والترهيب (٣١٧ / ٢) ط دار إحياء التراث العربي بيروت ط أولى ١٤٢٢هـ — ٢٠٠١م.

(٣) سورة النساء من الآية (٤٣).

(٤) سورة المائدة من الآية (١٠٠).

حلالا، فعلى هذا إنما يكون طيبا إذا كان من جنس ما يشتهى لأنه إن تناول ما فيه شهوة عاد حراما، وإن كان يبعد أن يقع ذلك من العاقل إلا عند شبهة.

والثاني: المراد من الطيب المباح، وقوله: يلزم التكرار يعنى على القول الأول لا نسلم به؛ فإن قوله "حلالا" المراد منه ما يكون جنسه حلالا، وقوله طيبا المراد منه ألا يكون متعلقا به حق الغير فإن أكل الحرام وإن استطابه الأكل فمن حيث يفضي إلى العقوبة يصير مضرة ولا يكون مستطابا. (١) وعلى هذا: الطيب يطلق على المستطاب المشتهى، وعلى الحلال الذي أحله الله، والمعنى الأول مراعى فيه الحل أيضا، ولكنه يزيد

على المعنى الثاني أنه ليس كل حلال مشتهى فقد كره الرسول ﷺ أكل الضب وقال إني أجد نفسي تعافه ومع هذا لم ينكر على من أكله بحضرته (٢).

وقال الفخر الرازي: واعلم أن الحرام قد يكون حراما لخبثه كالميتة والدم والخمر، وقد يكون حراما لا لخبثه كملك الغير إذا لم يأذن في أكله، فالحلال هو الخالي عن القيد (٣).

بعد أن أمر الله الناس جميعا وعباده المؤمنين خصوصا بالأكل من الطيبات بين لهم ما حرم عليهم على سبيل الحصر مع ملاحظة قلة هذه المحرمات وهذا من فضل

(١) التفسير الكبير للفخر الرازي (٣/٣، ٤) ط دار الفكر بيروت لبنان ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م.

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه من حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: دخلت أنا وخالد بن الوليد مع رسول الله ﷺ بيت ميمونة فأبى بضب منحوذ فأهوى إليه رسول الله ﷺ بيده فقال بعض النسوة اللاتي في بيت ميمونة أخبروا رسول الله ﷺ = بما يريد أن يأكل لعل رسول الله يده، فقلت أحرام هو يا رسول الله؟ قال: لا ولكنه لم يكن بأرض قومي فأجسني أعافه "ك: الصيد والذباح، ب: إباحة الضب ح ١٩٤٥، صحيح مسلم (٨٣/١٣).

(٣) التفسير الكبير (٣/٣).

الله على عباده مع اليقين أن ما حرمه عليهم من المطاعم والمشروبات لا بد أنه حكمته ومصلحة تعود على العباد.

إذن الحرام يكون حراما لخبثه، وقد وصف الله نبيه محمدا ﷺ بأنه «وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ» (١) فهذا هو القيد الأول وهو يتناول الأطعمة والأشربة.

والمحرمات من الأطعمة هي ما ذكرها الله في قوله «إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أَهْلُ بِهِ لغير الله...» (٢) والميتة: هي ما فارقت الروح من غير ذكاة مما يذبح.

والدم: هو الدم المسفوح وهو الدم المائع الذي يسفح ويراق من الحيوان، فالدم مقيد بكونه مسفوحا.

ولحم الخنزير: وهو معروف.

وما أهل به لغير الله: والإهلال رفع الصوت والجهر به، وكان العرب إذا أرادوا ذبح ما قربوه لأصنامهم سموا باسم أصنامهم وجهروا بذلك فقبل لكل ذابح مهل سمي أو لم يسم، والمعنى ما ذبح لغير الله.

وفي سورة المائدة فصل هذه المحرمات حيث قال «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ وَمَا أَهْلُ لغير الله به وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذُكِّرْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكَمْ فُسْؤُكُمْ» (٣).

ولا تنافي بين هذه الآية التي جعلت المحرمات عشرة، والآيات التي جعلتها أربعة إلا أن هذه الآية فصلت الآيات الأخرى، فإن المنخنقة والمتردة والنطيحة وما

(١) سورة الأعراف من الآية (١٥٧).

(٢) سورة البقرة من الآية (١٧٣).

(٣) سورة المائدة من الآية (٣).

أكل السبع كلها في معنى الميتة فهي تفصيل لها، كما أن ما ذبح على النصب في حكم ما أهل به لغير الله فكلاهما من باب واحد فالمحرمات أربعة بالإجمال عشرة بالتفصيل^(١).

والمراد بالمنخقة: هي التي تموت خنقا، وهو حبس النفس حتى تموت، وذكر قتادة أن أهل الجاهلية كانوا يخنقون الشاة وغيرها فإذا ماتت أكلوها.

والموقوذة: وهي التي تضرب أو ترمى بحجر أو عصا حتى تموت من غير تذكية^(٢).

والتردية: وهي التي تتردى من مكان عال فتموت، ومثلها التي تتردى في بئر^(٣).

والنطيحة: وهي الشاة التي تنطحها أخرى أو غير ذلك فتموت قبل أن تذكى^(٤).

وما أكل السبع: يريد كل ما افترسه ذو ناب وأظفار من الحيوان كالأسد والنمر والثعلب وغيرها، وفي الكلام إضمار أي: ما أكل منه السبع لأن ما أكله السبع فقد فني، وكانت العرب إذا أخذ السبع شاة ثم خلصت منه أكلوها^(٥).

الحكمة من تحريم هذه الأشياء:

لقد أباح الله جل وعلا لعباده المؤمنين تناول الطيبات وبين لهم حليها قال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى

(١) الحلال والحرام في الإسلام د/ يوسف القرضاوي (٤٣) ط مكتبة وهبة ط ٢٤ ٢١٤٢١م — ٢٠٠٠م.

(٢) المعجم الوسيط (١٠٤٨) مجمع اللغة العربية ط المكتبة الإسلامية، بدون تاريخ، وقد.

(٣) المرجع السابق (٣٤٠) ردي.

(٤) المرجع السابق (٩٣٠) نطح.

(٥) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي بتصرف (١٥/٦، ١٦).

عَلَيْكُمْ...^(١) والمراد بهيمة الأنعام: البهيمة اسم لكل ذي أربع وسميت بذلك لإتمامها من جهة نقص نطقها وفهمها وعدم تمييزها وعقلها.

والأنعام: الإبل والبقر والغنم، وسميت بذلك للين مشيتها.

وقال تعالى ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ...﴾^(٢)

وقد أخرج ابن أبي حاتم في سبب نزول الآية عن سعيد بن جبير أن عدي بن حاتم، وزيد بن المهلهل الطائنين سألا رسول الله ﷺ إنا قوم نصيد بالكلاب والبراة، وإن كلاب آل ذريح تصيد البقر والحمر والظباء، وقد حرم الله الميتة فماذا يحل لنا منها؟ فترلت ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ... الآية﴾^(٣).

فمن هاتين الآيتين يتبين لنا أن الله أباح لنا الطيبات وهي كثيرة، وحرم علينا الحباث وحصر هذه المحرمات في أربع هي الميتة، والدم، ولحم الخنزير، وما أهل لغير الله به، ولكن ما الحكمة من تحريم هذه الأربع؟

المؤمن ينبغي أن يلزم أمر ربه لعلمه أنه لا يشرع له إلا ما فيه مصلحته فسواء علم حكمة الأمر أولا عليه أن يدعن لأمر ربه وأن يسلم له، ولكن لا مانع من تلمس الحكمة من التحريم هنا.

أما الحكمة من تحريم الميتة لما فيها من الضرر؛ لأنها إما أن تكون ماتت لمرض رعدة قد أفسدت بدنها وجعلتها غير صالحة للبقاء والحياة، وإما أن يكون الموت لسبب طارئ.

فأما الأولى: فقد خبث لحمها وتلوث بجراثيم الأرض فيخشى من عدواها ونقل مرضها إلى الآكلين.

(١) سورة المائدة من الآية (١).

(٢) سورة المائدة من الآية (٤).

(٣) أسباب النزول للواحدي (١٠٦)، وأسباب النزول للسيوطي (١٣٦)، وتفسير

القرطبي (١٧/٦).

وأما **الثانية**: فلأن الموت المفاجئ يقتضي بقاء المواد الضارة في جسمها (١). وقد ذكر الدكتور القرضاوي بعض هذه الحكم فقال:

١- أن الطبع السليم يعافها ويستقذرها، والعقلاء في مجموعهم يعدون أكلها مهانة تتنافى وكرامة الإنسان .

٢- أن الله بتحريم الميتة علينا - نحن بني الإنسان - قد أتاح بذلك فرصة للحيوان والطيور لتغذى منها، رحمة منه تعالى بها ، لأنها أمم أمثالنا كما نطق القرآن، وهذا أوضح ما يكون في الفلوات والأماكن التي لا تساري فيها ميتة الحيوان .

٣ - أن يحرص الإنسان على ما يملكه من الحيوان فلا يدعه فريسة للمرض والضعف حتى يموت فيتلف عليه، بل يسارع بعلاجه، أو يجعل ياراحته. (٢)

وأما حكمة تحريم الدم المسفوح: فلقد ارتبه وضرره أيضا، وقد أثبت الطب الحديث أن الدم ضار كالميتة، وأنه تتجمع فيه الميكروبات والمواد الضارة .

وأما حكمة تحريم لحم الخنزير: فلأن غذاءه من القاذورات والنجاسات فيقلل لذلك، ولأن فيه ضررا فقد اكتشف الأطباء أن لحم الخنزير يحمل جراثيم شديدة الفتك كما أن المتغذي من لحم الخنزير يكتسب من طباع ما يأكله ، والخنزير فيه كثير من الطباع الخبيثة وأشهرها عدم الغيرة والعفة (٣) .

يقول الدكتور أحمد كنعان وهو يتكلم عن الخنزير:

الخنزير: حيوان ثديي خبيث الطبع يعيش على النفايات والفضلات والنجاسات وهو لا يتورع عن أكل الجيفة بل يعتمد ترك فرائسه الميتة عدة أيام

(١) روائع البيان في تفسير آيات الأحكام للدكتور محمد علي الصابوني (١/١٥٤، ١٥٥) ط دار السلام ط ثانية ١٤١٧هـ - ١٩٩٧ م .

(٢) الحلال والحرام للقرضاوي بتصرف (٤٤) .

(٣) روائع البيان (١/١٥٤، ١٥٥) .

حتى تتعفن قبل أن يلتهمها ، وهو حيوان سريع التوالد ، وينقل الخنزير إلى الإنسان الكثير من الأمراض الخطيرة منها: الإنفلونزا، والتهاب الدماغ الياباني، والتهاب الفم، والحمى القلاعية ، والتهاب عضلة القلب، وحمى نهر الرس، والحمى المملطية، والجذرة الخبيثة، والدودة الشريطية المسلحة وغيرها من الأمراض، ومن الاكتشافات الحديثة التي أظهرتها تقنيات الهندسة الوراثية أن هناك فيروسات مرضية تندمج بالحمض النووي للخنزير وتنتقل للإنسان فتسبب له أمراضا خطيرة علما بأن هذه الفيروسات لا تموت بطريق الطبخ المعروفة .

يقول: جاء القرار رقم (١١) لجمع الفقه الإسلامي بجدة في دورته الثانية التي عقدها في مدينة عمان سنة ١٩٨٦م أنه : لا يحل لمسلم استعمال الخمائر والجلاتين المأخوذة من الخنازير في الأغذية ، وإن في الخمائر والجلاتين المتخذة من النباتات أو الحيوانات المذكاة شرعا

غنية عن ذلك (١). فعلة هذه المحرمات الثلاثة هي الضرر الموجود فيها مع أن المؤمن شأنه أن يقول (سمعنا وأطعنا) سواء وقف على الحكمة أم لا .

وأما علة تحريم ما أهل به لغير الله: فهي علة دينية محضة، وهي حماية التوحيد، وتطهير العقائد، ومحاربة الشرك ، ومظاهر الوثنية في كل مجال من مجالاتها .

أي أن التحريم هنا لتخليص القلب من التوجه لغير الله ، فالتوجه لغير الله نجاسة معنوية فهو ملحق بالنجاسة الحسية لحرص الإسلام على أن يكون التوجه إلى الله تعالى وحده (٢) .

(١) الموسوعة الطبية الفقهية د/ أحمد محمد كنعان (٤٤٢، ٤٤٣) ط دار الفانس ط أولى ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠ م .

(٢) روائع البيان بتصرف (١/١٥٥) .

وأما ما ذبح على النصب: وهي حجارة كان المشركون ينصبونها حول الكعبة
ويذبحون قربانينهم التي يتقربون بها إلى معبوداتهم عليها ويعتبرون الذبح لأهلهم قربة
، والذبح عليها قربة أخرى (١) .

وهذا من جنس ما أهل لغير الله به لأن في كليهما تعظيما للطاغوت، والفرق بينهما أن ما أهل لغير الله به قد يكون ذبح لصنم من الأصنام بعيدا عنه وعن النصب، وإما ذكر عليه اسم الطاغوت، أما ما ذبح على النصب فلا بد أن يذبح على تلك الحجارة أو عندها، ويلزم أن يتلفظ باسم غير اسم الله عليه. (٧)

ما حكم ذبائح أهل الكتاب ؟

اختلف الفقهاء في حكم ذبائح أهل الكتاب على أقوال وهي:

١- ذهب الحنابلة وأكثر الحنفية إلى إباحة ذبائح أهل الكتاب وإن ذكر عليها اسم غير اسم الله ، ونظروهم إلى التذكية أي المذكي من ذبائحهم.

٢- وذهب بعض الحنفية إلى أن ذبائح أهل الكتاب حرام وإن ذكر عليها غير اسم الله، وكذلك قال الشافعية.

٣- وقال مالك: ما قصد به التقرب إلى آلهتهم فهو حرام^(٢).

ولعل من ذهب إلى إباحة ذبائح أهل الكتاب أخذ بعموم قوله ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَلٌ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلَلٌ لَهُمْ﴾ (٤)، وأدلة كل فريق مبسطة في كتب الفقه فليرجع إليها في مظانها.

(١) الجامع لأحكام القرآن (١٦/٦)، وتفسير آيات الأحكام للدكتور القصبي زلط (٢/٢٦٨)، ٢٦٩، بتصرف ط دار القلم للنشر والتوزيع ط أولى ١٤٠٧هـ — ١٩٨٧م.
(٢) الحلال والحرام (٤٧).

(۳) تفسیر آیات الأحكام د/القاضي زلط (۲/۳۱۰، ۳۱۳).

(٤) سورة المائدة من الآية (٥).

ما یستثنی من هذه المحرمات:

ورد لفظ الميتة والدم عاما، وقد ورد استثناء السمك والجراد من الميتة كما ورد استثناء الكبد والطحال من الدم ، فالآية عامة دخلها التخصيص بالسنة لقوله ﴿أَخْلَتْ لَنَا مَيِّتَانِ وَدِمَانٌ، أَمَّا الْمَيِّتَانِ فَالْحَوْتُ وَالْجَرَادُ، وَالدِمَانُ الْكَبِدُ وَالطَّحَالُ﴾^(١) وقد سئل النبي ﷺ عن البحر فقال: " هو الطهور ماؤه الحل ميتته"^(٢)،

كما يجوز الانتفاع بجلد الميتة أو قرونها أو عظمها أو شعرها

فمن ابن عباس رضي الله عنه قال تصدق على مولاة ليمونة أم المؤمنين بشاة فماتت، فمر بها رسول الله ﷺ فقال: هلا أخذتم إهابها (جلدها) فدبغتموه فانتفعتم به؟ فقالوا: إنما ميتة، فقال رسول الله ﷺ: إنما حرم أكلها^(٣).

كما يستثنى من هذه المحرمات حالة الضرورة فقد قال تعالى ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١) يعنى من أُلجأته الحاجة إلى أكل شيء من هذه المحرمات غير باغ بأكله ما حرم الله عليه فليس عليه ذنب أو مخالفة ، لكنه يأكل منها بقدر ما يدفع الهلاك عنه فلا يتعدى حد الضرورة ، وذلك لأن الله غفور رحيم ، وهذا يدل على يسر الإسلام وسماحته فإنه حرم الميتة وما عطف عليها لكن إذا وقع الإنسان مضطرا إلى أكلها لدفع الموت عنه فلا إثم عليه .

(١) أخرجه ابن ماجه ك: الصيد، باب ٩ صيد الحيتان والجراد من حديث عبد الله بن عمر ح ٣٢١٨ وفي إسناده عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف (سنن ابن ماجه ٤٨٩).

(٢) أخرجه الترمذي ك: أبواب الطهارة ، باب: في ماء البحر أنه طهور من حديث أبي هريرة ح٦٩، وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح (سنن الترمذي ٢٩)، وأخرجه أبو داود ك: الطهارة ، باب: الوضوء بماء البحر ح ٨٣ (سنن أبي داود ٢٠).

(٣) أخرجه أبو داود ك : اللباس، باب: في أهب الميتة ح ٤١٢٠ (سنن أبي داود ٦٢٤) من حديث ابن عباس.

(٤) سورة البقرة من الآية (١٧٣).

ولكن هنا سؤال مؤداه: هل المحرمات من الأطعمة قاصرة على ما ذكر في الآية ولا توجد محرمات أخرى؟

والجواب: حين ننظر إلى هذه الآيات التي فصلت المحرمات من الأطعمة نجد أنها وردت بأسلوب القصص (إنما) كما في قوله «إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ وَمَا أِهْلَ بِهِ لغير الله...» (١) في سورة النحل، وكذلك في سورة البقرة المدنية، كما ورد هذا التحريم بأسلوب القصر وهو النفي والاستثناء في سورة الأنعام المكية «قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رَجَسٌ أَوْ فَسَقًا أَهْلَ لغير الله به...» (٢) فهذه الآيات وإن وردت بأسلوب الحصر إلا أن السنة بينت أن هناك محرمات أخرى، والسنة مبينة للقرآن وموضحة له، وقد يستقل النبي بزيادة بعض الأحكام التي لم ترد في القرآن لأنه لا يتكلم إلا بوحى وقد قال (ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه...) (٣) وقد ثبت من الأحكام تحريم الجمع بين المرأة وعمتها والمرأة وخالتها بالسنة (٤).

كما بين القرآن الكريم بطريق القاعدة الكلية في وصف النبي ﷺ «وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ» (٥)

(١) سورة النحل من الآية (١١٥).

(٢) سورة الأنعام من الآية (١٤٥).

(٣) أخرجه أبو داود ك: السنة، باب: في لزوم السنة من حديث المقدام بن معد يكرب ح ٤٦٠٤ (سنن أبي داود ٦٩٩٩) وصححه الألباني (صحيح سنن أبي داود ١١٩/٣) ط مكتبة المعارف ط ثانية ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م، وأخرجه ابن ماجه باب: تعظيم حديث رسول الله والتغليظ على من عارضه ح ١٢ (صحيح سنن ابن ماجه ١٢/١) ط مكتبة المعارف ط أولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م.

(٤) سيأتي تحريمه.

(٥) سورة الأعراف من الآية (١٥٧).

فكل ما هو خبيث حرام بنص القرآن، فالآيات الخاصرة للتحريم مخصوصة بهذه الآية.

وقد ثبت بالسنة من هذه المحرمات لحوم الحمر الأهلية، وكذلك سباع الطير والبهائم، فعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: إن رسول الله ﷺ نهى عن أكل لحوم الحمر الأهلية (١)، وكذلك سباع البهائم والطير وهي الحيوانات المفترسة والطيور ذات المخالب التي تخطف بمخالبها وتعدو بها مثل الصقر والنسر، والجمهور على تحريمها؛ لما روي عن أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (كل ذي ناب من السباع فأكله حرام) (٢)، هذا بالنسبة للمحرمات من الأطعمة.

المحرمات من الأشربة:

من حكمة الله تعالى أنه حافظ على الكليات الخمس وحرم ما يمس بها وهي الدين، والنسب، والنفس، والمال، والعقل وذلك في جميع الأديان، والعقل من هذه الكليات فحرم الله من الأشربة كل ما يذهب العقل ويؤثر عليه ومن هذه المحرمات الخمر:

قال تعالى «يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا لَكِبْرٌ مِّنْ نَّفْعِهِمَا... الآية» (٣)

(١) أخرجه مسلم ك: الصيد والأشربة، باب: تحريم أكل لحم الحمر الإنسية ح ٦٥١ (صحيح مسلم بشرح النووي ٧٦/١٣).

(٢) أخرجه البخاري ك: الطب، باب: ألبان الأتن ح ٥٧٨٠ (فتح الباري ٤١٧/١١)، وأخرجه مسلم ك: الصيد والذبائح، باب: تحريم أكل كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخالب من الطير ح ١٩٣٢ (صحيح مسلم ٦٩/١٣) بلفظ "نهى رسول الله ﷺ عن أكل كل ذي ناب من السباع".

(٣) سورة البقرة من الآية (٢١٩).

وقد قيل في سبب نزول هذه الآية: إنها نزلت في عمر بن الخطاب ، ومعاذ بن جبل ونفر من الأنصار أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: أفتنا في الخمر والميسر فإنما من للعقل مسلبة للمال؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية (١).

والخمر هي تلك المادة الكحولية التي تحدث الإسكار على أن الإمام أنما يذهب إلى أن الخمر عبارة عن عصير العنب الشديد ، وأما المسكر من غيره فلا يسمى خمرًا عنده ، والجمهور على أن الخمر هو الشراب المسكر من عصير العنب وغيره ، وهذا هو الأرجح ؛ لأن الخمر يطلق على كل ما هو مسكر قليلا كإساره كثيرا لقوله ﷺ عندما سئل عن أشربة تصنع من العسل أو من الذرة والشعير (كل مسكر خمر ، وكل خمر حرام) (٢).

وذلك أيضا لأن الصحابة لما سمعوا تحريم الخمر فهموا منه تحريم الأبنذة وهم كانوا أعرف الناس بلغة العرب ومراد الشرع ، وثبت من حديث أنس قال: (كنت ساقى القوم حين حرمت الخمر في منزل أبي طلحة ، وما كان خمرنا يومئذ إلا الفضيخ — نقيع البسر — فحين سمعوا تحريم الخمر أحرقوا الأواني وكسروها) (٣) وأثبت المؤرخون أن تحريم الخمر بالمدينة كان المشروب نبيذ البر والتمر (٤).

(١) أسباب النزول للواحدي (٣٨) .

(٢) أخرجه مسلم ك: الأشربة ، باب: عقوبة من شرب الخمر إذا لم يتب منها بمنعه إياه في الآخرة ح ٢٠٠٣ (صحيح مسلم ١٣/١٤٤) .

(٣) أخرجه البخاري ك: التفسير سورة المائدة باب: ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا .. إلى قوله ما على الحسين من سبيل ح ٤٦٢٠ (فتح الباري ٩/١٩١) وأخرجه مسلم ك: الأشربة ، باب: تحريم الخمر وبيان أنها تكون من عصير العنب ومن التم والبسر والزبيب ح ١٩٨٠ (صحيح مسلم ١٣/١٢٤ ، ١٢٥) .

(٤) التفسير المنير (٢/٢٧٤ ، ٢٧٥) ، روائع البيان (١/٢٥٨ ، ٢٦١) .

والعلامه الألبوسي وعندي أن الحق الذي لا يقبل المداول منه أن الخمر لما عدا العنب كيف كان ، وبأن اسم سمي . من ذلك تحت سكره وقيل ككثيره ، وبعد شاربته ويقع طلافه ونجاسته غليظة (٥).

ومن نظر إلى آيات القرآن في موضوع الخمر يرى أن تحريم الخمر منسجج مع مراحل تدرج فيها المشرع سبحانه وتعالى من الأخف إلى الأشد وهذه المراحل مكية ومع القرآن فيها يعوس المحاطين به حتى يكون أدعى إلى قبوله . فمدرج من بعده في تحريم الخمر شأنه شأن كثير من الأمور ، ولقد مر نحرنا بأربع مراحل هي:

الأولى حين نزل قوله تعالى (وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) (٦) ومن هذه الآية انفردت في تحريم الخمر أمر غير حسن في ذاته وكانت الإشارة الأولى في تحريم الخمر وإن كانت لم تحرم بعد ، إلا أن النفس تبدأ بالبعد عنها قليلا

والثانية حين نزل قوله تعالى في سورة البقرة (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَتَاعٌ لِلنَّاسِ وَآثِمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا) (٧) والى هذه الآية إجماع أن تركهما هو الأولى لأن الإثم فيهما أكبر من النفع

والثالثة حين نزل قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ) (٨) ولقد نزلت حين دعا عبد الرحمن بن عوف من الصحابة ليشربوا وسكروا فأم بعضهم في الصلاة فصار (قُلْ يَا أَيُّهَا

١- ح دي للألبوسي ١٧١/٢ ط دار الفكر بيروت لبنان .

٢- سورة البقرة الآية (٢١٧) .

٣- سورة البقرة من الآية (٢١٩) .

٤- سورة النساء من الآية (٤٣) .

الْكَافِرُونَ. أَعْبِدْ مَا تَعْبُدُونَ^(١) فأخطأ في القراءة فزلت فقل بعدها من يشربها^(٢).

فبهذه الآية كان على المؤمن الامتناع عن شرب الخمر عند مقاربة الصلاة وبهذا يتعد عن شربها معظم اليوم لتقارب أوقات الصلاة.

المرحلة الرابعة: حين نزل قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾^(٣)

وذلك بعد أن دعا عتبان بن مالك قوما منهم سعد بن أبي وقاص فلما سكروا افتخروا وتناشدوا حتى أنشد سعد شعرا فيه هجاء الأنصار فضربه أنصاري بلحي بعير فشجه شجة موضحة ، فشكا إلى رسول الله ﷺ فقال

عمر: اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا ، فزلت^(٤).

وهكذا مر تحريم الخمر بهذه المراحل ليكون أعون على تقبل هذا التحريم في وسط قوم ألفوا شرب الخمر وفعلت بهم الأفاعيل فلو جاء التحريم مرة واحدة لما قبلوا هذا التحريم وتلك حكمة المشرع سبحانه وتعالى.

وأمام الإعجاز التشريعي في تحريم الله للخمر وقف أحد الباحثين يبين لنا ذلك فقال: إن الإعجاز يتجلى في عدة مسائل:

(١) سورة الكافرون الآيتان (١، ٢) بلفظ لا أعبد.

(٢) أخرجه الترمذي ك: أبواب تفسير القرآن باب ٥ ح ٣٠٢٦ من حديث علي بن أبي طالب (سنن الترمذي ٦٦٢) ط دار الأعلام ط أولى ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م ، وقال الترمذي: حديث حسن غريب صحيح.

(٣) سورة المائدة الآية (٩٠) .

(٤) أخرجه الترمذي ك: تفسير القرآن باب: ٦ سورة المائدة ح ٣٠٥٠ من حديث عمر بن الخطاب (سنن الترمذي ٦٦٩) وهو حديث صحيح ، وينظر أسباب الزول للواحد (١١٥).

١- الاعتماد على طرح المشكلة لتشق طريقها في ضمير الإنسان في هذا المجتمع الذي يحكمه الدافع الخلقي والقيم الجديدة التي بدأت تنمو خلال العقيدة ، وما يرتبط بها من عبادات.

٢- التدرج بالأخلاق عن طريق أسلوب تقييح القبيح لتنفير الفطرة منه.

٣- مخاطبة العقل ببيان الفروق الجوهرية بين المنافع والمضار والحسن والطيب من الرزق، والخبيث النجس من الآثام .

٤- سوء المزج بين العبادات التي يراد منها التطهر والتقرب من الله تعالى كالصلاة وذكر الله، وبين الفواحش والآثام التي من شأنها أن تفعل في ضمير المسلم عكس ذلك لتجعل الشخصية مائعة .

٥- تعليل وتفسير أسباب التحريم؛ لأن ذلك من شأنه الإقناع إذ من المعلوم أنه إذا عرف السبب بطل العجب.

٦- التهديد والوعيد ثم توكيدهما بما يوحي للضمير المؤمن بشدة العذاب المنتظر لمن خالف أوامر الله ، كل ذلك دون أن يسكت النص عن ربط النتائج بالفلاح الأكيد لمن اجتنب هذا الرجس كقوله ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾^(١)، وقوله ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾^(٢)،^(٣).

حكمة تحريم الخمر:

إذا نظرنا إلى الحكمة من تحريم الله للخمر سنجد أنها تتمثل في الضرر المترتب عليها فأضرار الخمر كثيرة مادية ومعنوية أشارت الآية القرآنية إليها في قوله تعالى ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ

(١) سورة المائدة من الآية (٩٠).

(٢) سورة النحل من الآية (٦٧).

(٣) نظريات الإعجاز القرآني د/ أحمد رحمان (٩٥) ط ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م.

وَيَعِزُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ) (١) وجمع اخذت السيوي مزارها وهو الذي رواه الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال (الخمر ه الفواحش وأكبر الكائز ، ومن شرب الخمر ترك الصلاة ووقع على أمه وعمه وحالته) (٢).

وسوف نذكر بعض الأضرار المترتبة على شرب الخمر عل من يشربها بعتر وبحجم عن شربها:

أولاً — مزارها الصحية: إفساد كل أعضاء جهاز الهضم، وفقد شهوة الطعام، وحبوط العيبر، وعظم البطي بسبب الساع المعدة وتشمع الكبد، ومرض الكلي، وتعلل الشيخوخة بسبب تصلب الشرايين، وإضعاف النسل أو انقطاعه.

ثانياً — مزارها المالية: تدد الثروة وتلف المال، وتؤدي إلى إهمال واحب المفة على الزوجة والأولاد، وكم من أسر شردت بسبب شرب الخمر، وكم من ثروات بددت وأموال أتلقت بسببها.

ثالثاً — مزارها العقلية: إنها تضعف القوى العقلية لتأثيرها في الجملة العصبية وقد تؤدي إلى الجنون.

رابعاً — مزارها الاجتماعية: وقوع العداوة والبغضاء والخصام والتزاع بين السكارى أو مع عيهم وهذا يستفاد من قوله تعالى (إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ) (٣).

(١) سورة المائدة الآية (٩١).

(٢) أخرجه الدرلطي في سنه ك الأثرية ح ٤٥٦٥ من حديث ابن عباس (مس الدرلطي: ١٣٨ ، وأخرجه الطبراني في الأوسط (١٣٩/٢)، وقال الهنمي في مجمع الزوائد وله: عبد الكريم أبو أمية وهو ضعيف (مجمع الزوائد ١٠٤/٥).

(٣) سورة المائدة من الآية (٩١).

خامساً — مزارها الأدبية: وذلك حيث يصبح السكران ذليلاً مهيناً وموضع هزء وسخرية وضحك وتمكهم لاضطراب كلامه وهيته وحركاته، ويتجرأ السكران على القذف والشتيم ، والسب، والزنى، والقتل؛ ولذلك سميت أم الحباث.

سادساً — مزارها الدينية: من أعظم مزار الخمر الصد عن ذكر الله وعن الصلاة، وعن بقية الواجبات الدينية ؛ لأن السكران لا يهمله إلا معاقرة الخمر والانقياد للأهواء والشهوات، ويصبح ضعيف الإرادة خاملاً كسولاً، كذلك من أضرار الخمر العامة إفساء الأسرار (١).

وفي دراسة أجريت في الولايات المتحدة الأمريكية تبين أن (٦٤%) من حوادث القتل العمد له علاقة مباشرة بشرب الخمر، وأن (٤١%) من حوادث التعدي راجع إلى الخمر، وأن ٣٠% من حوادث الانتحار، و (٣٤%) من حوادث الاغتصاب لها علاقة بالخمر، وأن (٦٠%) من جرائم القسوة البدنية ضد الأطفال تعود إلى الخمر، وأن ٧٥% من حوادث السيارات تعود إلى السكر، وأن المدمن أكثر تعرضاً لإصابات العمل بنسبة ١٠٠% ، وأن عمره ينقص ١٢ عاماً عن أقرانه، وأن خسائر الإدمان المالية تقدر بحوالي ٣٢ بليون دولار سنوياً (وزارة الصحة العامة) (٢).

ولما كانت هذه الأضرار مجتمعة في الخمر حرمها الإسلام، ولم يكتف بتحريم شربها بل حرم الاتجار بها ولو مع غير المسلمين ، ومن أجل ذلك لعن النبي ﷺ في الخمر عشرة: عاصرها ، ومعتصرها ، أي طالب عصرها ، وشاربها ، وحاملها ، والمحمولة إليه ، وساقها ، وبائعها ، وأكل ثمنها ، والمشتري لها ، والمشتراة له (٣).

(١) التفسير المنير بتصرف (٢٧٦/٢، ٢٧٩).

(٢) الموسوعة الطبية الفقهية د/أحمد كنعان (٤٣٤).

(٣) أخرجه الترمذي ك: أبواب البيع ، باب: النهي أن يتخذ الخمر خلا من حديث أنس بن مالك ح ١٢٩٥ وقال الترمذي: حديث غريب من حديث أنس وقد روي نحو هذا من حديث ابن عباس ، وابن مسعود ، وابن عمر عن النبي ﷺ (سنن الترمذي ٣٠٥).

كما أمر الإسلام المسلم أن يقاطع مجالس الخمر، ومجالسة شاربها فعن ابن عمر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا

يقعد على مائدة تدار عليها الخمر) (١) وقد قال تعالى ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذًا مِثْلُهُمْ...﴾ (٢)

ويلحق بالخمر كل ما فيه ضرر يعود على شاربها مما يعتبر من الخبائث وهناك قاعدة فقهية تقول: التحريم يتبع الخبث والضرر، فكل ما فيه ضرر يعود على متناوله يعتبر من الخبائث المحرمة، فالخشيشة تأخذ حكم الخمر في التحريم لأنها تسكر، والخشيش: هو نبات مخدر يستخرج من ورق القنب، وقد اتفق الفقهاء على تحريمه لأنه مفسدة للعقل ويصد عن ذكر الله وعن الصلاة. (٣)

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: هذه الخشيشة الصلبة حرام سكر منها أم لم يسكر، والسكر منها حرام باتفاق المسلمين. (٤)

ومن قال إنما لا تسكر وإنما تخدر فهو مكابر؛ فإنها تحدث ما تحدث الخمر من الطرب والنشوة، وإذا سلم عدم الإسكار فهي مفترية، وقد أخرج أبو داود أن رسول الله ﷺ نهي عن كل مسكر ومفتر (٥)، والمفتر كل شراب يورث القصور والخور في الأعضاء (٦).

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٥٣/١) ح ١٢٥.

(٢) سورة النساء من الآية (١٤٠).

(٣) المحرمات في الإسلام د يوسف المرصفي (١١١) ط مؤسسة المختار ط أولى ٢٠٠١ م.

(٤) مجموع الفتاوى لابن تيمية (٣٤/٢١٠).

(٥) أخرجه أبو داود ك: الأشربة، باب: النهي عن المسكر ح ٣٦٨٦ من حديث أم سلمة (سنن أبي داود ٥٦٦) ط دار ابن حزم ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م وحكم عليه الألباني بالضعف (ضعيف سنن أبي داود للألباني ٢٩٧) ط مكتبة المعارف ط ثانية ١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م.

(٦) سبل السلام (٤/١٢٥٦) ط دار الفكر ١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م.

وبدخل تحت هذه المحرمات من الأشربة الدخان فقد ثبت ضرره لمتناوله فهو حرام وخاصة إذا قرر الطبيب المختص بالنسبة لشخص معين، ولو لم يثبت ضرره الصحي لكان إضاعة للمال فيما لا ينفع في الدين والدنيا، وقد نهي النبي ﷺ عن إضاعة المال ويتأكد النهي إذا كان محتاجا إلى ما ينفعه من مال لنفسه أو عياله (١) فقد تجدد بعض الناس يحتاج إلى المال للإنفاق على أولاده لإطعامهم أو كسوتهم، ويؤثر أن يشتري الدخان لإشباع شهوته وهواه، وهو في ذلك يخالف قول النبي ﷺ (كفي بالمرء إثما أن يضيع من يقوت) (٢).

سبق أن بينا في بداية البحث أن الحلال هو الخالي عن قيدين وهما: الخبث والضرر، أو ملك الغير له، وبيننا أن ما يحرم لخبثه الميتة والدم، ولحم الخنزير، والخمر وغيرها من الخبائث.

وأما القيد الثاني وهو ما يحرم لملك الغير له فيدخل تحته أنواع وضحاها القرآن الكريم: منها الرشوة، والربا، والسرقه، والحرابة، والصدقة على القادر على الكسب الذي يكفيه، والتعدي على الناس بغصب المنفعة كأن يسخر بعضهم بعضا في عمل لا يعطيه أجرا، أو ينقصه من الأجر المسمى أو أجر المثل، ومنها ضروب الفس والاحتيال وغيرها. وستوقف أمام بعض هذه المحرمات ونبين موقف القرآن منها بقدر ما يسمح له المقام.

قد ورد النهي عن أكل أموال الناس بالباطل في قوله تعالى ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٣)

(١) الحلال والحرام في الإسلام (٧٢، ٧٣).

(٢) أخرجه أبو داود ك: الزكاة، باب: في صلة الرحم ح ١٦٩٢ من حديث عبد الله بن عمرو (سنن أبي داود ٢٦٥).

(٣) سورة البقرة الآية (١٨٨).

ورد في سبب نزول هذه الآية أنها نزلت في عبدان بن أشوع الحضرمي ادعى مالا على امرئ القيس الكندي واختصما إلى النبي ﷺ فأنكر امرؤ القيس وأراد أن يحلف ، فنزلت هذه الآية فكف عن اليمين وحكم عبدان في أرضه ولم يخاصمه^(١) .
فالآية تشتمل على فهي جميع الأمة عن أكل أموالهم بينهم بالباطل، وأكل أموال الناس بالباطل كلمة عامة تشمل القمار ، والخداع ، والغصب ، وجحد الحقوق ، وما لا تطيب به نفس مالكة ، أو حرمة الشريعة وإن طابت به نفس مالكة كمهر البغي ، وحلوان الكاهن^(٢) ، وأثمان الخمر والحنازير ، وغير ذلك^(٣) .
وفي إضافة الأموال إلى الجماعة إشعار بأن المال مال الأمة والجماعة في الحقيقة ، فهي أمة واحدة متكافلة ، وتنبيه إلى أن احترام وحفظ مال غيرك احترام وحفظ لمالك فيكون التعدي على مال الآخرين جناية على الأمة التي هو فرد منها وعضو فيها ، كما أن إضافة الأموال إلى الجماعة إشعار بأن الله لا يعود عليه من هذا المال شيء فالمال مالكم أنتم فحافظوا على أموالكم هذا الإله الحكيم .

(١) سورة البقرة الآية (١٨٨) .

(٢) أسباب النزول للواحدي (٢٨) ، وزاد المسير لابن الجوزي (١٠٩) ط دار ابن حزم ط أولى ١٤٢٣هـ — ٢٠٠٢م . من قول سعيد بن جبير .

(٣) الكهانة : هي ادعاء معرفة الغيب أو التنجيم ، والعرافة : ادعاء معرفة الماضي والمستقبل ، والمقصود النهي عن الأمرين لأنهما ادعاء العلم بالغيب ، ومعنى حلوان : مصدر حلوته إذا أعطيته وأصله من الخلوة شبه بالشيء الحلو لأنه يؤخذ سهلا بلا كلفة . وقد أجمع العلماء على تحريم مهر البغي وحلوان الكاهن . ينظر المحرمات في الإسلام د يوسف المصلي (٦٣) ، (٦٤) أخرج الترمذي ك : النكاح ، باب : ما جاء في كراهية مهر البغي ح ١١٣٣ من حديث أبي مسعود الأنصاري ؓ قال : قال رسول الله ﷺ عن ثمن الكلب ، ومهر البغي ، وحلوان الكاهن " وقال : حديث حسن صحيح (سنن الترمذي ٢٦٥) .

(٤) الجامع لأحكام القرآن (١/٦٣٨) .

ومعنى قوله بالباطل أي : بالذهاب الزائل

قال القاضي أبو يعلى : والباطل على وجهين :

أحدهما : أن يأخذه بغير طيب نفس من مالكة كالسرقة والخيانة والغصب .

وثانيهما : أن يأخذه بطيب نفسه كالقمار ، والغناء ، وثن الخمر^(١) .

ومن هذه المحرمات وهو من أكل أموال الناس بالباطل : الرشوة وهي ما أراد الله قوله (وَتَذْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ^(٢))
يعني : لا تلقوا بالأموال إلى الحكام رشوة لهم لأخذ شيء من أموال الناس بالإثم كاليمين الكاذبة أو شهادة الزور ، ومعنى لتأكلوا فريقا من أموال الناس أي جزءا وقطعة بالظلم ، وسمى ذلك إثما لما كان الإثم يتعلق بفاعله .

وقوله (وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ) جملة حالية ليست قيذا أي وأنتم تعلمون بطلان ذلك وإثمه وهذا مبالغة في المعصية والجراة^(٣) .

وكم من وظائف وحقوق ضيعت وذهبت إلى غير أهلها ومستحقها بسبب الرشوة ، مما يكون له أعظم الأثر في نشر الأحقاد والضغائن بين أفراد المجتمع ، وكم من أموال أخذت من أصحابها بسبب الأيمان الكاذبة والشهادات المزورة الباطلة .
ولذا رأينا الوعيد الشديد على تلك الأيمان التي تكون سببا لأكل أموال الناس

بالباطل :

أخرج البخاري بسنده عن عبد الله بن مسعود ؓ قال قال رسول الله ﷺ (من حلف يمين صبر ليقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان فانزل الله

(١) زاد المسير في التفسير (١٠٩) .

(٢) سورة البقرة من الآية (١٨٨) .

(٣) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي بتصريف (١/٢٦٢) ، تفسير المراغي (١/١٧٢ ، ١٧٣) ط

دار الفكر ط أولى ١٤٢١هـ — ٢٠٠١م .

تصدق ذلك ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ..﴾ (١) قال فدخل الأشعث بن قيس وقال: ما يحدثكم أبو عبد الرحمن؟ قلنا كذا وكذا، قال: في أنزلت كانت لي بئر في أرض ابن عم لي قال النبي ﷺ بينك أو يمينه، فقلت إذا يحلف يا رسول الله فقال النبي ﷺ (من حلف على يمين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم وهو فيها فاجر لقى الله وهو عليه غضبان) (٢)

وعن عبد الله بن أبي أوفى — رضي الله عنهما — أن رجلا أقام سلعة في السوق فحلف فيها لقد أعطي بها ما لم يعطه ليوثق فيها رجلا من المسلمين فترلت ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا..﴾ (٣) ومن الأكل بالباطل أن يقضي لك القاضي وأنت تعلم أنك لست على حق، فالحرمان لا يصير حلالا بقضاء القاضي لأنه إنما يقضي بالظاهر وهو إجماع في الأموال.

روي في الصحيحين من حديث أم سلمة قالت قال رسول الله ﷺ (إنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضي له على نحو ما أسمع فمن قطعت له من حق أخيه شيئا فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من النار)، وفي رواية: فليحملها أو يذرها (٤).

(١) سورة آل عمران الآية (٧٧).

(٢) أخرجه البخاري ك: التفسير سورة آل عمران باب: قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ..﴾ الآية ح ٤٥٤٩، ٤٥٥٠ (فتح الباري ٢٦٨/٨).

(٣) أخرجه البخاري ك: التفسير، باب: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا..﴾ ح ٤٥٥١ (فتح الباري ٢٦٨/٨).

(٤) أخرجه البخاري ك: الشهادات، باب: من أقام البينة بعد اليمين ح ٢٦٨٠ (فتح الباري ٦٢٤/٥)، وأخرجه مسلم ك: الأقضية، باب: الحكم بالظاهر واللعن بالحجة ح ١٧١٣ (صحيح مسلم ٥/١٢).

الربا من المحرمات: قال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (١)

أخرج أبو يعلى في مسنده وابن منده عن ابن عباس قال: بلغنا أن هذه الآية نزلت في عمرو بن عوف من ثقيف، وفي بني المغيرة من بني مخزوم، وكان بنو المغيرة يربون لثقيف فلما أظهر الله رسوله على مكة فقال بنو المغيرة: ما جعلنا أشقي الناس بالربا ووضع عن الناس غيرنا، فقال بنو عمرو: صالحنا على أن لنا ربانا، فكتب عتاب ذلك إلى رسول الله ﷺ فترلت هذه الآية والتي بعدها (٢).

وأخرج الواحدي عن السدي قال: نزلت في العباس وخالد بن الوليد، وكانا شريكين في الجاهلية يسلفان في الربا، فجاء الإسلام ولهما أموال عظيمة في الربا، فأنزل الله تعالى هذه الآية، فقال ﷺ: (ألا إن كل ربا من ربا الجاهلية موضوع وأول ربا أضعه ربا العباس بن عبد المطلب). (٣)

وسواء أقلنا أن سبب التروال واحد أم متعدد فقد تزل الآية أو الآيات مع تعدد سبب نزولها فإن الآية ورد فيها تحريم الربا لأنه أحد الوسائل لأكل أموال الناس بالباطل ويعتبر من الخبائث لتعلق حق الآخرين به، والإسلام حث على أكل الطيبات الخلال.

(١) سورة البقرة الآية (٢٧٨).

(٢) أسباب التروال للواحدي (٥٠)، وأسباب التروال للسيوطي (٧١)، وينظر الدر المنثور للسيوطي (١٠٧/٢) ط دار الفكر بيروت ١٤١٤هـ — ١٩٩٣م.

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير ح ٣٦٠٩ (المعجم الكبير للطبراني ٥٣/٤) ط دار إحياء التراث العربي ط ثانية ١٤٢٢هـ — ٢٠٠٢م، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد: وفيه علي بن زيد وهو ضعيف وقد وثق، وأبو حرة وثقه أبو داود وضعفه ابن معين (مجمع الزوائد ٢١٠/٤)، وينظر أسباب التروال للواحدي (٥٠)، وينظر الدر المنثور للسيوطي (١٠٧/٢).

والربا هو زيادة يأخذها المقرض من المستقرض مقابل الأجل، أو بدون أجل، وقد جاء القرآن ليبين خطر الربا وإثمه فيخبر بأن الذين يأكلون الربا ويتعاملون به لا يقومون من قبورهم يوم القيامة إلا كما يقوم المصروع حال صرعه وتخبط الشيطان له يتعثر ويقع ولا يستطيع أن يمشي سويًا لأن به مسا من الشيطان؛ وذلك لأنهم استحلوا الربا الذي حرمه الله وقالوا إنما البيع مثل الربا فرد الله عليهم قولهم بأن البيع تبادل منافع، أما الربا فهو زيادة مقتطعة من جهة المدين فلا يستوي مع البيع ولذلك أحل الله البيع وحرم الربا.

قال تعالى ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَخْبِطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا...﴾ (١) وقد مرَّ تحريم الربا بأربع مراحل كما هو الحال في التدرج في تحريم الخمر

وغيرها من المحرمات للتدرج بالأمة في التشريع، وهذه المراحل هي:

الأولى: قوله تعالى ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رِّبَا لِّرَبُّو فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرُبُّو عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضَعِفُونَ﴾ (٢) وقد نزلت الآية في سورة الروم المكية وليس فيها تحريم وإنما هي إشارة إلى بغض الله للربا.

الثانية: قوله تعالى ﴿فَبُظْلِمَ مَنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتِ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا . وَأَخَذْنَاهُمُ الرِّبَا وَقَدْ هَدَوْا عَنْهُ وَأَكْلَهُمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ (٣) وذلك حيث حرم الله على اليهود بعض الطيبات بسبب ظلمهم ومن صور الظلم أكل الربا.

(١) سورة البقرة الآية (٢٧٥).

(٢) سورة الروم الآية (٣٩).

(٣) سورة النساء الآيتان (١٦٠، ١٦١).

الثالثة: قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (١)

وهو الربا الفاحش حيث يتزايد الدين فيه حتى يصبح أضعافًا مضاعفة.

الرابعة: قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ (٢)

وحينما حرم الإسلام الربا حرمه للأضرار التابعة له فقد ذكر الإمام الرازي في تفسيره بعض الحكم التي من أجلها حرم الله الربا فقال:

منها: أن الربا يقتضي أخذ مال الإنسان من غير عوض لأن من يبيع الدرهم بدرهمين يحصل له زيادة درهم من غير عوض، ومال الإنسان متعلق حاجته، وله حرمة عظيمة كما في الحديث (حرمة مال الإنسان كحرمة دمه) (٣)، فوجب أن يكون أخذ ماله من غير عوض محرماً.

ثانياً: أن الاعتماد على الربا يمنع الناس عن الاشتغال بالمكاسب؛ وذلك لأن صاحب الدرهم إذا تمكن بواسطة عقد الربا من تحصيل الدرهم بالزائد نقداً أو نسيئة خف عليه اكتساب وجه المعيشة، فلا يكاد يتحمل مشقة الكسب والتجارة والصناعات الشاقة وذلك يفضي إلى انقطاع منافع الخلق، ومن المعلوم أن مصالح العالم لا تنظم إلا بالتجارات، والحرف والصناعات، والعمارات.

(١) سورة آل عمران الآية (١٣٠).

(٢) سورة البقرة الآية (٢٧٨).

(٣) رواه البزار وأبو يعلى من حديث عبد الله بن مسعود وفيه محمد بن دينار وثقة ابن حبان وجماعة وضعفه جماعة وبقي رجال أبي يعلى ثقات ولكنه رواه في حديث سباب المسلم فسوق وقتاله كفر، ورجال البزار فيهم عمرو بن عثمان الكلابي وثقة ابن حبان وقال الأزدي متروك. (مجمع الزوائد للهيتمي ٤/١٧٢).

ثالثاً: أنه يفضي إلى انقطاع المعروف بين الناس من القرض؛ لأن الربا إذا حرم طابت النفوس بقرض الدرهم واسترجاع مثله، ولو حل لكانت حاجة المحتاج تحمله على أخذ الدرهم بدرهمين، فيفضي ذلك إلى انقطاع المواساة والمعروف والإحسان^(١).

ومن الأضرار التي يولدها الربا في المجتمع أنه يولد في الإنسان حب الأنانية والأثرة فلا يعرف إلا نفسه، ولا يهتم إلا مصلحته ونفعه، وبذلك تنعدم روح التضحية والإيثار، وتنعدم محبة الخير للأفراد والجماعات، وتتلاشي الروابط الأخوية بين الناس، كذلك يولد العداوة والبغضاء بين أفراد المجتمع، ويدعو إلى تفكيك الروابط الإنسانية والاجتماعية بين طبقات الناس.

هذا بالنسبة للأضرار الاجتماعية والدينية، أما عاقبته الرخيمة فالوقوع في الخراب والفقر والحرمان في نهاية الأمر، إذ يقول الله تعالى ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ﴾^(٢) فالربا يحرق بركة المال وإن توهم صاحبه الزيادة في الظاهر فهو إلى ضياع، ولا أدل على عظم ذنب المراهي من قوله ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ...﴾^(٣)، ومن يقوى على حرب الله ورسوله؟

وقد ورد في السنة ما يشدد على حرمة الربا ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال

(اجتنبوا السبع الموبقات، قالوا يا رسول الله وما هن؟ قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم،

(١) التفسير الكبير للفخر الرازي (٩٥/٧، ٩٦)

(٢) سورة البقرة الآية (٢٧٦).

(٣) سورة البقرة من الآية (٢٧٩).

والتي يوم الزحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات)^(١) فعده النبي من الكبائر المهلكات.

وعند الطبراني في سننه عن عبد الله بن حنظلة قال قال رسول الله ﷺ (لدرهم ربا أشد عند الله من ست وثلاثين زنية في الخطيئة)^(٢)

وفي الحديث (لعن الله آكل الربا، ومؤكله، وشاهديه، وكاتبه)^(٣)،

وعن أبي جحيفة قال: فمى رسول الله ﷺ عن ثمن الدم وثن الكلب، وكسب البغي، ولعن آكل الربا ومؤكله، والواشمة والمستوشمة، والمصور)^(٤)

وغیرها من الأحاديث مما يدل على عظم هذه الكبيرة، ولا يستدل زورا ومثانا بأن المحرم من الربا ما كان أضعافا مضاعفة كما في سورة آل عمران؛ لأن التنصيص في النهي على الأضعاف المضاعفة ليس معناه إباحة ما سواه من القليل فالربا حرام قليله وكثيره؛ لأن فيه أكلا لأموال الناس بالباطل سواء كان ربا فضل أو نسيئة، وإنما التنصيص لحكاية الواقع وتصوير للحالة التي كان عليها الناس في

(١) أخرجه البخاري ك: الوصايا، باب: قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ ح ٢٧٦٦ (فتح الباري ٢/٢٧٧)، وأخرجه مسلم ك: الكبائر وأكبرها ح ٨٩ (صحيح مسلم ٧٠/٢).

(٢) أخرجه أحمد في مسنده من حديث عبد الله بن حنظلة بن الرهيب بن أبي عامر غسيل الملائكة ح ٢٢٠١٦ (مسند أحمد ٨/٢٢٣) ط دار الفكر ط أولى ١٤١١هـ — ١٩٩١م، وأخرجه الطبراني في الأوسط ح ٢٦٨٢ (المعجم الأوسط ٢/١٠٨) وقال الهيثمي: رجال أحمد رجال الصحيح (٢١١/٤)، وينظر الدر المنثور (١١٠/٢).

(٣) أخرجه مسلم ك: المساقاة، باب: لعن آكل الربا ومؤكله ح ١٥٩٧ (صحيح مسلم ٢٣/١١)، وأخرجه الترمذي ك: أبواب البيوع، باب: ما جاء في آكل الربا من حديث ابن مسعود ح ١٢٠٦ (سنن الترمذي ٢٨٥).

(٤) أخرجه البخاري ك: البيوع، باب: موكل الربا ح ٢٠٨٦ (فتح الباري ٥/٣٧)، وأخرجه أبو داود ك: البيوع، باب: في أثمان الكلاب ح ٣٤٨٣ (سنن أبي داود ٥٣٨).

الجاهلية ، وتشنيع عليهم بأن في هذه المعاملة ظلما صارخا واستغلالا واضحا لحاجة المدين، فقد روي في سبب نزول الآية : أنهم كانوا يتنازعون إلى أجل فإذا حل الأجل زادوا عليهم وزادوا في الأجل فزلت الآية (١).

تحريم الحراية والسرقه:

يعتبر من أكل أموال الناس بالباطل ما يكون عن طريق الحراية أو السرقه لتعلق حق الآخرين به ولذا فقد حرم الله الاستيلاء على أموال الناس بغير وجه حق فبين عقوبة المحاربين وهم قطاع الطرق الذين يعتدون على الآمنين في طرقهم فيقتلونهم ويسلبون أموالهم فقال تعالى ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ (٢) فلاحظ في الآية ترتيب العقاب الشديد على هذا الفعل وذلك لما له من خطر عظيم على المجتمع فبسبب الحراية لا يعيش الفرد آمنا ولا يستطيع أن يتنقل من مكان إلى آخر وفي هذا من تعطيل المصالح والمنافع ما فيه سواء كانت منافع دينية أو دنيوية ، والإسلام حريص على المسلم وأن تسير الحياة في طريقها الطبيعي وفي هذا التشريع من العظمة ما فيه.

هذا وقد اختلف في العقوبة المقررة في الآية هل هي على الترتيب أم على التخير؟ لاختلافهم في لفظ (أو) في الآية ، وهذا الخلاف مقرر في مظانه من كتب الفقه فليرجع إليه من شاء .

وأیضا حرم الإسلام السرقه وأوجب فيها القطع ، والسرقه هي : أخذ المال خفية (٣).

(١) أسباب النزول للسيوطي (٨٥).

(٢) سورة المائدة الآية (٣٣) .

(٣) المعجم الوسيط (٤٢٧) سرق .

وفي الشرع : أخذ العاقل البالغ مقدارا مخصوصا من المال خفية من حرز معلوم بدون حق ولا شبهة (١) .

فالفرق إذن واضح بينها وبين الحراية ، فالسرقه أخذ في خفاء ، والسارق إنما سمي سارقا لأنه يأخذ الشيء في خفاء ، واسترق السمع إذا تسمع متخفيا ، وقد قرر القرآن عقوبة السارق وهي القطع في قوله تعالى

﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٢)

فقطع اليد لا يكون في مطلق السرقه بل في سرقه شخص معين وهو البالغ العاقل مقدارا معينا ، ومن حرز مثله .

فالإسلام قد صان كرامة الإنسان، وجعل الاعتداء على النفس، أو المال، أو العرض جريمة خطيرة تستوجب أشد أنواع العقوبات ، فالبغي في الأرض بالقتل والسلب والاعتداء على الآمنين بسرقه أموالهم كل هذه جرائم ينبغي معالجتها بشدة وصرامة حتى لا يعيث المجرمون في الأرض فسادا، ولا يكون هناك ما يخل بأمن الأفراد والمجتمعات .

وقد وضع الإسلام للمحارب الباغي هذه العقوبات السابقة القتل، أو الصلب، أو تقطيع أيديهم وأرجلهم من خلاف، أو النفي، كما وضع للسرقه قطع اليد وهذه العقوبات تعتبر بحق رادعة زاجرة تقتلع الشر من جذوره، وتقضي على الجريمة في مهدها ، وتجعل الإنسانية في أمن وطمأنينة واستقرار.

حين نجد مجتمعا يطبق هذه التشريعات هل نتصور أن أحدا تسول له نفسه أن يخيف آمنا أو يقطع طريقا إذا عرف أن العقوبة المقررة لهذا الفعل هي القتل أو

(١) التعريفات للجرجاني (١٥٧) ط عالم الكتب ط أولى ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م .

(٢) سورة المائدة الآية (٣٨) .

الصلب ..أو يفكر أن يسرق إذا عرف أن يده سوف تقطع على مرأى من الناس ، يده التي يستعين بها في السرقة وغيرها من مصالحه ، سيفكر آلاف المرات قبل أن يقدم على هذا الفعل، فالحدود في الإسلام وإن كانت زاجرة لمرتكبيها فهي رادعة لغبرهم، وما أحوج مجتمعاتنا الآن إن هي أرادت أن تقضي على تلك الجرائم قضاء مبرما أن تثوب إلى رشدنا وتصطلح مع خالقها وتطبق منهجه الذي يكفل للبشرية الأمن والأمان والسعادة حتى يأمن الحيوان فضلا عن الإنسان .

وأعداء الشرع يستعظمون قتل القاتل ، وقطع يد السارق ، ويزعمون أن هذه وحشية ورجعية ، ولماذا لم ينظروا إلى لوعة الخائفين في بيوتهم يكادون يموتون من الرعب خوفا من أمثال هؤلاء .

والعجب من هؤلاء الذين يلمزون الإسلام وشريعته بما هو منه براء، ويبيحون لأنفسهم في الوقت نفسه قتل الأبرياء من الأطفال والنساء والشيوخ ، وهدم البيوت ، ولا يعتبرون ذلك وحشية، ولقد أحسن الشاعر حين صور منطق هؤلاء فقال:

قتل امرئ في غابة جرعة لا تغتفر
وقتل شعب آمن مسألة فيها نظر^(١)

ومما يدل على عظمة الإسلام وتشريعه وأنه لا يتعطش لإراقة الدماء، ولا لإقامة الحدود أنه تعالى عقب آية الحراة بقوله ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٢)، وعقب آية السرقة بقوله ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٣) تشريع يدل على

(١) تفسير آيات الأحكام للصابوني بتصرف (١/٥٢٤، ٥٢٥).

(٢) سورة المائدة الآية (٣٤).

(٣) سورة المائدة الآية (٣٩).

السماحة والرحمة لا علي التشدد والظلم كما يتهمه به أعداؤه ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذَبًا﴾^(١)

لما سبق يتبين لنا كيف كان حرص الإسلام على الدعوة لأكل الطيبات بالحصول على المال من طريق مشروع لا عن طريق الحراة أو السرقة وكيف شدد في تشريع الحد لمرتكبيهما.

حرمة مال اليتيم:

يعتبر مال اليتيم من الأموال الخبيثة التي يحرم على المسلم أن يأكلها لأنه من أكل أموال الناس بالباطل، فكما حرم الإسلام أن يطعم نفسه أو أولاده من مال حصل عليه عن طريق الرشوة، أو الربا، أو الحراة، أو السرقة، أو الغش أو الاحتكار وغيرها حرم عليه أيضا أن يكون هذا المال مال يتيم بل بالغ في التشديد وصوره بأنه يأكل في بطنه نارا قال تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾^(٢)

كما أمر الأوصياء على اليتامى أن يدفعوا إليهم أموالهم إذا بلغوا الحلم، وفهامهم عن أكلها وضمها إلى أموال أنفسهم قال تعالى ﴿وَأَتُوا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبْدَلُوهَا بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوهَا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾^(٣) قال مقاتل: نزلت في رجل من غطفان كان عنده مال كثير لابن أخ له يتيم فلما بلغ اليتيم طلب المال فمنعه عمه فترافعا إلى النبي ﷺ فترلت هذه الآية، فلما سمعها العم قال: أطعنا الله وأطعنا الرسول نعوذ بالله من الخوب الكبير فدفع إليه ماله، فقال النبي ﷺ من يوق شح نفسه ورجع به هكذا فإنه يحل داره يعني جنته، فلما

(١) سورة الكهف من الآية (٥).

(٢) سورة النساء الآية (١٠).

(٣) سورة النساء الآية (٢).

قبض الفقى ماله أنفقه في سبيل الله ، فقال النبي ﷺ ثبت الأجر وبقي الوزر، فقالوا يا رسول الله : قد عرفنا أنه ثبت الأجر فكيف بقي الوزر وهو يتفق في سبيل الله ؟ فقال: ثبت الأجر للغلام وبقي الوزر على والده (١).

وقد عبر بالأكل في قوله (وَلَا تَأْكُلُوا) عن سائر التصرفات المتلفة للأموال ، وسائر وجوه الانتفاع لأن معظم ما يقع من التصرفات لأجل الأكل، (وإلى) في الآية بمعنى مع ، أو بمعناها الحقيقي أي: لا تضيعوا أموالهم وتضموها إلى أموالكم في الكل ، فإنكم إن فعلتم ذلك استبدلتم الخبيث بالطيب ، والخبيث الحرام هو مال اليتيم ، والطيب هو مالكم الحلال المكتسب من فضل الله ، فقد روي أنهم كانوا يضعون الشاة المهزيلة ويأخذون بدلها شاة سمينة فنهوا عن ذلك ، قال سفيان الثوري عن أبي صالح: لا تعجل بالرزق الحرام قبل أن يأتيك الرزق الحلال الذي قدر لك . وقال سعيد بن المسيب والزهري: لا تعط هزيلة وتأخذ سمينا ، وقال السدي: كان أحدهم يأخذ الشاة السمينة من غنم اليتيم ويجعل فيها مكافأ الشاة المهزولة يقول شاة بشاة ، ويأخذ الدرهم الجيد وي طرح مكانه الزيف ويقول درهم بدرهم (٢).

وفي التعبير عن الحلال والحرام بالخبيث والطيب في قوله «وَلَا تَبْدُلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ» للتفريق بين أكل أموال اليتامى والترغيب فيما رزقهم الله من الكسب الحلال بالاكْتفاء به مع عدم التشوف إلى مال اليتيم فإنه ظلم وسحت.

وفي تقييد الآية بقوله «إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ» لا يفيد أن أموال اليتامى إذا أكلت غير مضمومة إلى أموالهم فهو جائز مباح ، وإنما التقييد لزيادة التشنيع عليهم ؛ لأن أكل

(١) ينظر الدر المنثور للسيوطي (٤٢٥/٢) وعزاه لابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير، وينظر أسباب الروول للواحدي (٧٩).

(٢) تفسير ابن كثير (٣/٣٣٦)، وأخرجه ابن جرير في تفسير (٦/٣٥٢، ٣٥٣) ط دار هجر ط أولى ١٤٢٢هـ — ٢٠٠١م .

مال اليتيم مع الاستغناء عنه أقبح وأشنع فلذلك خص النهي به ، فأكل مال اليتيم حرام خبيث وإن لم يضم إليه مال الوصي (١) .

والمراد باليتامى في الآية هم من بلغوا الحلم منهم لأن اليتيم في اللغة من الانفراد ومنه قولهم: درة يتيمة أي مفردة ، وخصه الشرع بمن لم يبلغ الحلم ، فالآية يحتمل أن تكون أرادت اليتيم حقيقة وهو من لم يبلغ الحلم ويكون المراد بالإيتاء فيها مجاز عن تركه سائلة غير متعرض لها بسوء بدليل قوله بعدها «وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ» (٢) وعلى هذا القول اليتامى على حقيقته .

وقيل: إن اليتامى في الآية مجاز مرسل باعتبار ما كان، أي الذين كانوا يتامى، وعبر عنهم باليتامى لقرب العهد بالصغر ، وللإشارة إلى وجوب المسارعة والمبادرة بدفع أموالهم إليهم؛ لأن اليتيم ضعيف وهو يستدعي الرحمة والشفقة حتى كأن اسم اليتيم باق بعد البلوغ ، ثم ختم الآية ببيان عظم هذا الذنب فقال «إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا» .

وهكذا رأينا من خلال هذه الأمثلة التي ذكرناها في هذا القيد الثاني الذي ذكره الرازي لكون الكل طيبا أن لا يتعلق به حق الآخرين كيف كان حرص الإسلام على المسلم أن يكون طعامه طيبا حلالا لا يتعلق به شبهة ملك الآخرين به .

ومن أدق الأمور التي يوصف بها المال بالطيب صدق زوجته الذي يعطيه لها لا يحل له التصرف فيه إلا بطيب نفس منها .

قال تعالى «وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا» (٣)

(١) روائع البيان بتصرف (١/٣٩٥).

(٢) سورة النساء من الآية (٦).

(٣) سورة النساء الآية (٤) .

قال ابن عباس وقتادة وابن جريج وابن زيد: فريضة من الله تعالى لأهلهما
افترضه الله في النحلة أي الملة والشرعة والديانة (١).

وقال الزجاج: تدينا ، وقال الكلبي: أي هبة وعطية من الله وتفضلا منه
عليهن (٢).

قال الإمام ابن كثير: ومضمون كلامهم أن الرجل يجب عليه دفع الصداق إلى
المرأة حتما وأن يكون طيب النفس بذلك كما يمنح المنيحة ويعطي النحلة طيبا بها
كذلك يجب أن يعطي المرأة صداقها طيبا بذلك ، فإن طابت هي به بعد تسميته أو
عن شيء منه فليأكله حلالا طيبا (٣).

وفي التعبير عن إيتاء المهور بالنحلة مع كونها واجبة على الأزواج لإفادة معنى
الإيتاء عن كمال الرضا وطيب خاطر، فالمعنى: أي آتوهن صدقاتهن عن طيبة
أنفسكم .

وفي قوله ﴿ فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا ﴾ أي: وإن وهبن لكم شيئا من
الصداق متجافيا عنه نفوسهن طيبات غير مخبات بما يضطرهن إلى البذل من
شكاسة أخلاقكم وسوء معاشرتكم هن .

وعدل عن لفظ الهبة والسماحة إلى ما عليه النظم الكريم ﴿ طِبْنَ ﴾ إيلانا بأن
العمدة في الأمر إنما هو طيب النفس وتجايفها عن الموهوب بالمرءة .

وقوله ﴿ فَكُلُّوهَ هَيِّئًا مَرِئًا ﴾ أي خذوا ذلك الشيء وتصرفوا فيه تملكا (٤).
ففري في هذه القضية أدق الأمور مما يعتبره كثير من الناس أن هذا ملكه له
حرية التصرف فيه كيف شاء ، فبين القرآن أنه لا يجوز له التصرف فيه إلا بطيب

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٣٨٠/٦ ، ٣٨١) .

(٢) تفسير أبي السعود (٢٢٩/٢) .

(٣) تفسير ابن كثير (٣٤٩/٣) .

(٤) تفسير أبي السعود (٢٣٠/٢) .

نفس من زوجته، وهكذا رأينا كيف كان بيان القرآن لقضية الطيبات في الكل
حث عباده على الأكل من الطيبات ولم يترك الأمر هكذا مفتوحا مشاعا وإنما قيد
الحرمات من الأطعمة والأشربة .

فبعد بيان الأمر بالأكل من طيبات ما رزقنا عقب ذلك بآية الحرمات في قوله
﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَكَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أَهْلَ بِهِ لغيرِ اللَّهِ ... ﴾ (١)، كما
فصل ذلك في بعض السور المدنية .

ونفى عن أكل أموال الناس بالباطل لأنه لا يكون من الطيبات ووضح بعض
هذه الأمور التي يكون الحصول على المال فيها لا يكون من الطيبات لأنه يدخل
تحت أكل أموال الناس بالباطل، وقد اكتفينا بالحديث عن هذا القسم ببعض هذه
الأمور كالرشوة ، والربا، والسرقة، والخرابة ، وغير ذلك كثير مما وضحته السنة
المطهرة مما يحتم على المسلم أن يتعلم من توجيهات القرآن ويلتزم بها ويتصاع
لأوامر الله تعالى حتى ينال رضوانه في الآخرة .

شبهة لا بد من ردها:

بعض المارقين عن الدين يبيحون لأنفسهم أن يأكلوا ما شاءوا من المحرمات أو
يشربوا ما شاءوا قائلين : ما دام القلب معمورا بالإيمان فلا بأس فيما أطعم أو
أشرب وهم في ذلك متأولين لقوله تعالى ﴿ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا
وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٢)

وأنت حين تتدبر في سبب نزول هذه الآية لا تجده يسير على أن العبرة بعموم
اللفظ لا بخصوص السبب لأن هذا يؤدي إلى ضلال كبير في الدين وإباحة كثير من

(١) سورة البقرة من الآية (١٧٣) .

(٢) سورة المائدة الآية (٩٣) .

الخرمات ، وإنما هنا نقول: العبرة بخصوص السبب لا بعموم اللفظ، وقد أخرج البخاري في سبب نزول الآية بسنده عن أنس رضي الله عنه قال: كنت ساقى القوم يوم حرمت الخمر في بيت أبي طلحة ، وما شراهم إلا الفضيخ والبسر والتمر وإذا نادى: إن الخمر قد حرمت قال: فأريقت في سكك المدينة فقال أبو طلحة: أخرج فأرقها ، قال فأرقتها ، فقال بعضهم : قتل فلان ، وقتل فلان وهي في بطونهم قال فأنزل الله تعالى ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعُمُوا... (الآية)﴾ (١)

وعن ابن عباس، والبراء بن عازب، وأنس بن مالك إنه لما نزل تحريم الخمر قال قوم من الصحابة: كيف بمن مات وهو يشربها ويأكل الميسر ونحو هذا؟ فزلت الآية " (٢)

إذن فالآية نزلت لبيان حكم من مات من الصحابة قبل تحريم الخمر وهو يشربها هل يأثم أم لا؟ فليست عامة فلا يحتج بعموم لفظها لإباحة الخمرات من الأطعمة والأشربة .

وقد تناول هذه الآية قدامة بن مظعون الجمحي من الصحابة رضي الله عنه وهو ممن هاجر إلى أرض الحبشة مع أخويه عثمان وعبد الله ، ثم هاجر إلى المدينة ، وشهد

(١) أخرجه البخاري ك: التفسير، تفسير سورة المائدة باب: ١١ ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعُمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ ح ٤٦٢٠ (فتح الباري ٨ / ٣٥٢ ، وينظر أسباب النزول للواحدي (١١٦) .

(٢) أخرجه الترمذي ك: تفسير القرآن ، باب ٦ سورة المائدة ح ٣٠٥١ ، ٣٠٥٢ من حديث البراء بن عازب ، وقال الترمذي: حديث حسن صحيح ، ومن حديث عبد الله بن عباس رقم ٣٠٥٣ وقال حديث حسن صحيح (سنن الترمذي ٦٦٩) .

بدرا ، وكان حق عمر بن الخطاب خال عبد الله وحفصة ، وولاه عمر بن الخطاب على البحرين ثم عزله بشهادة الجارود — سيد عبد القيس — عليه يشرب الخمر .

وعن ابن عباس : أن الشراب كانوا يضربون في عهد رسول الله ﷺ بالأيدي والنعال والعصي حتى توفي رسول الله ، فكانوا في خلافة أبي بكر أكثر منهم في عهد رسول الله ﷺ ، فكان أبو بكر يجلدهم أربعين حتى توفي ، ثم كان عمر من بعدهم يجلدهم كذلك أربعين حتى أتى برجل من المهاجرين الأولين وقد شرب فأمر به أن يجلد ، فقال : لم تجلدي؟ بيني وبينك كتاب الله ، فقال عمر وفي أي كتاب الله نجد ألا أجلك؟ فقال له إن الله تعالى يقول في كتابه ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعُمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ (١)

فأنا من الذين آمنوا وعملوا الصالحات، ثم اتقوا وآمنوا، ثم اتقوا وأحسنوا، شهدت مع رسول الله بدرا وأحدا والخندق والمشاهد كلها ، فقال عمر: ألا تردون عليه ما يقول؟ فقال ابن عباس: إن هؤلاء الآيات أنزلن عذرا لمن غفر ، وحجة على الناس لأن الله يقول ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجُسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (٢) ، ثم قرأ حتى أنفذ الآية الأخرى، فإن كان من الذين آمنوا وعملوا الصالحات .. الآية فإن الله قد هاه أن يشرب الخمر ؛ فقال عمر: صدقت ماذا ترون ؟ فقال علي رضي الله عنه : إنه إذا شرب سكر، وإذا سكر هذي، وإذا هذي افتري، وعلى المفتري ثمانون جلدة ، فأمر به عمر فجلد ثمانين جلدة (٣) .

(١) سورة المائدة الآية (٩٣) .

(٢) سورة المائدة الآية (٩٠) .

(٣) الجامع لحكام القرآن للقرطبي (١٨٠/٦ ، ١٨١) .

فلا ينبغي لبعض المسلمين أن يتأولوا في كتاب الله بغير دليل حتى ييحبوا لأنفسهم المحرمات بحجة أن الدين أباح ذلك فهذا ضلال كبير وخطر جسيم ينبغي للأمة أن تحتنبه، وها نحن نرى اليوم مرض أنفلونزا الخنازير، وكأنه نذير من الله لعباده الذين ييحبون أكل المحرمات أو شرها ، نسال الله أن يردنا إلى دينه مردا جميلا .

المبحث الثاني

الحث على نكاح الطيبات

الزواج فطرة إنسانية ، ومصلحة اجتماعية، وسنة نبوية، فمن وسطية الإسلام تحريم الرهبانية لكونها تتصادم مع فطرة الإنسان، وتتعارض مع ميوله وغرائزه، وقد ندب الله إلى الزواج في كتابه فقال

﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ...﴾ (١)
، وقال في وصف الرسل ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً...﴾ (٢)

وورد في السنة ما يرغب فيه فقد أخرج البخاري بسنده عن إبراهيم عن علقمة قال: كنت مع عبد الله فلقية عثمان بنى فقال يا أبا عبد الرحمن إن لي إليك حاجة فخلوا فقال عثمان هل لك يا أبا عبد الرحمن في أن نزوجك بكرا تذكر ما كنت تعهد؟ فلما رأى عبد الله أن ليس له حاجة إلى هذا أشار إلي فقال يا علقمة فانتبهت إليه وهو يقول أما لئن قلت ذلك لقد قال لنا النبي ﷺ يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء (٣)

إلى غير ذلك من الآيات والأحاديث التي تبين أن النكاح سنة نبوية كما أنه مصلحة اجتماعية حيث يتم به المحافظة على النوع الإنساني قال تعالى ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ

(١) سورة النور من الآية (٣٢).

(٢) سورة الرعد من الآية (٣٨).

(٣) أخرجه البخاري ك: النكاح ، باب: باب قول النبي صلى الله عليه وسلم (من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر أحصن للفرج)، وهل يتزوج من لا أرب له في النكاح؟ ح ٥٠٦٥ (فتح الباري ٩/١٣٤).

لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ
الطَّيِّبَاتِ أَنْفَاكِ بَاطِلٌ يُؤْمِنُونَ وَنِعْمَتَ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ^(١)

وَيَتَمَّ بِهِ أَيْضًا الْحَافِظَةُ عَلَى الْأَنْسَابِ ، وسلامة المجتمع من الانحلال الخلقي ،
ومن الأمراض الفتاكة التي تنتشر بين أبناء المجتمع نتيجة للزنى وشيوع الفاحشة
والاتصال المحرم ، إلى غير ذلك من المصالح الاجتماعية التي تنجم عن الزواج^(٢) .

والإسلام بتشريع السامي ونظامه الشامل قد وضع أمام كل من الرجل
والمرأة قواعد وأحكاما إن هم ساروا عليها واهتدوا بهديها كان الزواج ناجحا
ومحققا الثمرة والغاية المرجوة منه ، ومن هذه القواعد على سبيل الإجمال :

١- الاختيار على أساس الدين:

روي البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: (تنكح
المرأة لأربع لمالها ولحسبها وجهها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك)^(٣)

وروى الطبراني في الأوسط عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: من تزوج امرأة
لعزها لم يزد الله إلا ذلا ، ومن تزوجها لمالها لم يزد الله إلا فقرا ، ومن تزوجها
لحسبها لم يزد الله إلا دناءة ، ومن تزوج امرأة لم يرد بها إلا أن يغض بصره ،
ويحصن فرجه ، أو يصل رحمه بارك الله له فيها ، وبارك لها فيه)^(٤)

(١) سورة النحل الآية (٧٢).

(٢) تربية الأولاد في الإسلام د/عبد الله ناصح علوان بتصرف (٢٦/١ ، ٢٧).

(٣) أخرجه البخاري ك: النكاح ، باب : الأكفاء في الدين ح ٥٠٩٠ (فتح الباري ١٠/
١٦٤ ، ١٦٥) ، وأخرجه مسلم ك: الرضاع ، باب: استحباب نكاح ذات الدين ح
١٤٦٦ (٤٤/٥) ، وأخرجه الترمذي ك: النكاح ، باب: ما جاء أن المرأة تنكح على ثلاث
خصال ح ١٠٨٦ (سنن الترمذي ٢٥٣) .

(٤) أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أنس ح ٢٣٤٢ (١٨/٢) ط دار الفكر ١٤٢٠ هـ
— ١٩٩٩ م ، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٤/٤٦٧) وفيه عبد السلام بن عبد
القدوس بن حبيب وهو ضعيف .

وفي المقابل أرشد أولياء المخطوبة أن يبحثوا عن الخاطب صاحب الدين
والخلق ليقوم بالواجب الأكمل في رعاية الأسرة ، وأداء حقوق الزوجية .

روى الترمذي في سننه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: إذا
جاءكم من ترضون دينه وخلقه فزوجوه إلا تفعلوا تكن فتنة في الأرض وفساد
عريض^(١)

٢- الاختيار على أساس الشرف والأصل:

يظن بعض المقبلين على الزواج أن هذا ليس مهما ، ونحن نقول إن الاختيار
الأصلي الذي ينبغي أن يضعه الرجل في حسابه هو الدين لكن لا مانع من وجود
المال والحسب والجمال مشفوعا بالدين ، لا أن تكون هذه الأشياء هي الأصل
والدين فرع عليها ، ولكن الدين هو الأصل وهو الذي يقي ، كذلك اختيار
الحسية ذات الأصل والشرف فإن الإنسان ينشأ على ما رباه أبوه عليه كما قال
الشاعر:

وينشأ ناشئ الفتيان منا على ما كان عوده أبوه

والأحاديث التي حثت على اختيار ذات الأصل وإن كانت ضعيفة بمفردها إلا
أنها تتحسن بمجموعها لتعدد طرقها ، ومن هذه الأحاديث: ما رواه ابن ماجه ،
والحاكم عن عائشة رضي الله عنها مرفوعا (تخيروا لنطفكم وانكحوا الأكفاء)^(٢) ،
إلى غير ذلك من هذه الروايات .

(١) أخرجه الترمذي ك: أبواب النكاح ، باب: ما جاء في من ترضون دينه وخلقه ح
١٠٨٤ (سنن الترمذي ٢٥٣) وهو حديث حسن غريب ، وأخرجه ابن ماجه ك: النكاح ،
باب: الأكفاء ح ١٩٦٧ (سنن ابن ماجه ٢٩١) .

(٢) أخرجه ابن ماجه ك: النكاح ، باب: الأكفاء ح ١٩٦٨ (سنن ابن ماجه ٢٩١) ، وأخرجه
الحاكم ك: النكاح ح ٢٧٣٥ ، وقال الذهبي: الحارث متهم ، وعكرمة ضعفه
المستدرک (٢٨٣/٢) ط دار الفكر ١٤٢٢ هـ — ٢٠٠٢ م .

فاختيار الزوجات اللاتي ترعرعن في بيئة صالحة، ونشأن في بيت عريق عرف بالشرف والطيب أمر يكون له أعظم الأثر في إنشاء أسرة طيبة وبيت طيب مما يكون له أعظم الأثر في بناء المجتمع على الأخلاق الفاضلة، والصفات الحسنة.

٣- اختيار الأبكار:

من توجيهات الإسلام الرشيدة في اختيار الزوجة تفضيل البكر على الثيب وقد قال النبي ﷺ لجابر بن عبد الله ﷺ وقد نكح ثيباً (هلاً بكراً تلاعبها وتلاعبك) (١)، وقد ذكر الإمام الغزالي من فوائد نكاح الأبكار قال:

"في البكارة ثلاث فوائد:

إحداها: أن تحب الزوج وتآلفه فيؤثر في معنى الود والطباع مجبولة على الأنس بأول مألوف، وأما التي اختبرت الرجال ومارست الأحوال فربما لا ترضي بعض الأوصاف التي تخالف ما ألفته فتقلب الزوج.

والثانية: أن ذلك أكمل في مودته لها فإن الطبع ينفر عن التي مسها غير الزوج نفرة ما، وذلك يثقل على الطبع مهما يذكر وبعض الطباع في هذا أشد نفورا.

والثالثة: أنها لا تحن إلى الزوج الأول، وأكد الحب ما يقع مع الحبيب الأول غالباً (٢).

٤- تفضيل الزواج بالمرأة الولود:

وهذه حكمة لتحقيق الغاية من الزواج وهي الحفاظ على النوع الإنساني ويعرف كون المرأة ولوداً بسلامة جسمها من الأمراض التي تمنع من الحمل غالباً، مع النظر في حال أمها وأخواتها المتزوجات.

(١) أخرجه البخاري ك: النكاح، باب: تزويج الثيبات، وقالت أم حبيبة: قال لي النبي ﷺ لا تعرضن علي بناتكن ولا أخواتكن" ح ٥٠٧٩، ٥٠٨٠ (فتح الباري ٩/١٥٢).

(٢) إحياء علوم الدين (٣٩/٢) ط دار الكتب العلمية بيروت ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م.

وقد روى معقل بن يسار ﷺ عن النبي ﷺ أنه قال (عليكم بالودود الولود) (١). هذه بعض القواعد التي ينبغي أن يقوم اختيار الزوجة عليها ليحقق الزواج الغاية المرجوة منه، وهي من الخصال المطيبة له والمؤدية إلى دوامه.

والحق سبحانه وتعالى حين أمر بالزواج وهو من الوسائل التي شرعها الإسلام للحفاظ على المجتمع من الرذيلة والفواحش حثاً على نكاح الطيبات من النساء قال تعالى ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ۚ يَتَنَبَّئِينَ بِثَلَاثِ وَرَبَاعٍ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَذْنَىٰ ۙ أَلَّا تَعْدِلُوا﴾ (٢).

نقف أولاً على سبب نزول هذه الآية:

أخرج البخاري بسنده عن عروة بن الزبير أنه سأل عائشة عن قول الله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ...﴾ فقالت يا ابن أخي هذه اليتيمة تكون في حجر وليها تشركه في ماله ويعجبه ماله وجمالها ف يريد وليها أن يتزوجها بغير أن يفسد في صداقها فيعطيها مثل ما يعطيها غيره فنهوا عن أن ينكحوهن إلا أن يفسدوا هن ويبلغوا هن أعلى سنتهن في الصداق فأمروا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن، قال عروة قالت عائشة وإن الناس استفتوا رسول الله ﷺ بعد هذه الآية فأنزل الله ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾ (٣) (٤).

(١) أخرجه أبو داود ك: النكاح، باب: النهي عن تزويج من لم يلد من النساء ح ٢٠٥٠ (سنن أبي داود ٣١٥) من حديث معقل بن يسار، وأخرجه الحاكم في المستدرک ك: النكاح ح ٢٧٣٣، وقال صحيح الإسناد ووافقه الذهبي (٢٨٣/٢)، وحكم عليه الألباني بأنه حسن صحيح (صحيح سنن أبي داود للألباني ١/٥٧٤).

(٢) سورة النساء الآية (٣).

(٣) سورة النساء من الآية (١٢٧).

(٤) أخرجه البخاري ك: التفسير، تفسير سورة النساء، باب: ١ ح ٤٥٧٤ (فتح

الباري ٨/٣٠١)، وأخرجه مسلم ك: التفسير ح ٣٠١٨ (صحيح مسلم ١٨/١٢٠، ١٢١).

وأخرج البخاري أيضا بسنده عن عائشة رضي الله عنها: أن رجلا كانت له يتيمة فنكحها وكان لها عذق وكان يحسبها عليه ولم يكن لها في نفسه شيء فزلت فيه الآية، أحسبه قال كانت شريكته في ذلك العذق وفي ماله^(٢).

والآية إن كانت نزلت في اليتيمات كما هو مفهوم من سبب النزول يكون معناها: إن كانت تحت حجر أحدكم يتيمة وخاف ألا يعطيها مهر مثلها فليعدل إلى ما سواها من النساء، أو تكون الآية نزلت للعدل بين النساء ومنع إلحاق الظلم بهن في حالة التعدد أي أنه لما نزلت «وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ...»^(٣) تخرج الأولياء من ولا يتهم مع أنهم كانوا لا يتخرجون من ترك العدل في حقوق النساء فليل لهم: إن خفتهم ترك العدل في حقوق اليتامى فتخرجهم فخافوا ترك العدل بين النساء؛ لأن من تخرج من ذنب وهو مرتكب مثله فهو غير متخرج^(٤).

ولعل الأول هو الأقرب إلى أنه المراد من الآية، ثم أمر العدل بين النساء جاء منفردا مقصودا بذاته وهو شرط في التعدد مع القدرة على النفقة.

قال أبو السعود: وقيل المراد بالنساء هنا غير اليتامى بشهادة قرينة المقام أي: فانكحوا من استطابتهن نفوسكم من الأجنبية، وفي إثارة الأمر بنكاحهن على

(١) أخرجه البخاري ك: التفسير، تفسير سورة النساء، باب: ١ ح ٤٥٧٤ (فتح الباري ٣٠١/٨)، وأخرجه مسلم ك: التفسير ح ٣٠١٨ (صحيح مسلم ١٨/١٢٠، ١٢١).
(٢) أخرجه البخاري ك: التفسير، تفسير سورة النساء باب ١ ح ٤٥٧٣ (فتح الباري ٣٠١/٨)، وأخرجه مسلم ك: تفسير القرآن ح ٣٠١٨ (صحيح مسلم ١٨/١٢٢)، والعذق: بفتح العين المهملة وسكون المعجمة: النخلة، وبالكسر الكباسة، والقنو وهو من النخلة كالعنقود من الكرم، والمراد هنا الأول.

(٣) سورة النساء من الآية (٢).

(٤) التفسير المنير (٤/٢٣٣، ٢٣٤).

النهي عن نكاح اليتامى مع أنه المقصود بالذات — يعني لم يقل فإن خفتهم ألا تقسطوا في اليتامى فلا تنكحوهن — مزيد لطف في استراهم عن ذلك؛ فإن النفس مجبولة على الحرص على ما منعت منه.

كما أن وصف النساء بالطيب على الوجه الذي أشير إليه فيه مبالغة في الاستمالة إليهن والترغيب فيهن، وكل ذلك للاعتناء بصرفهم عن نكاح اليتامى، وهو السر في توجيه النهي الضمني إلى النكاح المترقب مع أن سبب النزول هو النكاح المحقق لما فيه من المسارعة إلى دفع الشر قبل وقوعه، فرب واقع لا يرفع^(١).

هذا بالنسبة لمعنى الآية أما محل الشاهد فيها فهو قوله «مَا طَابَ لَكُمْ» أما بالنسبة (لما) فالغالب أنها تستعمل موصولة بمعنى الذي لغير العاقل، وقد تستعمل لمن يعقل كما هنا، فيكون المعنى: فانكحوا الذي طاب لكم من النساء، وقيل: إنما مصدرية أي: الطيب من النساء، ولكن ما معنى الطيب من النساء؟

قال القرطبي: معناه ما حل لكم من الحسن وابن جبير وغيرهما، واكتفي بذكر من يجوز نكاحه؛ لأن المحرمات من النساء كثير^(٢).

وقال أبو السعود: وقيل المراد بالطيب الحل أي: ما حل لكم شرعا لأن ما استطابوه شامل للمحرمات، ولا يختص له بمن عداهن^(٣).

فالنكوحه يعتبر فيها الحل أي تكون حلالا للرجل أن يتزوج منها، وقد بين القرآن الكريم المحرمات من النساء وسنقف على هؤلاء المحرمات كما بينهن القرآن لنذكر الحكمة من هذا التحريم.

(١) تفسير أبي السعود (٢/٢٢٥، ٢٢٦).

(٢) الجامع لأحكام القرآن (٣/١٢).

(٣) تفسير أبي السعود (٢/٢٢٦).

أولاً — المحرمات على التأيد: وهن ثلاث طوائف:

الأولى: المحرمات بسبب النسب:

قال تعالى ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ﴾ (١)

فبينت الآية أن المحرمات من النساء على سبيل التأيد بسبب النسب هؤلاء السبع الأمهات، والبنات، والأخوات، والعَمات، والخالات، وبنات الأخ، وبنات الأخت.

الثانية — المحرمات بسبب الرضاع:

وهن كذلك سبع لقوله ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ﴾ (٢)، وقد بين النبي ﷺ ذلك فقال: يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب (٣)، وليس التحريم خاصاً بمن رضع فقط، وإنما يحرم عليه الأم من الرضاعة، والأخت، والخالة، والعمة، وبنات الأخ، وبنات الأخت، وهذا قد يخفي على كثير من الناس.

الثالثة — المحرمات بسبب المصاهرة: وهن أربع:

١ — زوجة الأب لقوله تعالى ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (٤)

(١) سورة النساء الآية (٢٣).

(٢) سورة النساء من الآية (٢٣).

(٣) أخرجه الترمذي ك: أبواب الرضاع، باب: ما جاء يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه ح ١١٤٦، وقال الترمذي: حديث صحيح، (سنن الترمذي ٢٦٩)، وأخرجه من حديث عائشة رضي الله عنها بلفظ "إن الله حرم من الرضاعة ما حرم من الولادة" ح ١١٤٧ (سنن الترمذي ٢٦٩).

(٤) سورة النساء الآية (٢٢).

وقد ذكرها الله أول المحرمات وخصها بآية بمفردها لأن زوجة الأب تشبه الأم ولأنه فعل قبيح شنيع لا تألفه الطباع السليمة، ولأنه مقت مبغوض مكروه عند ذوي العقول الراجحة، ولذلك سماه العرب النكاح المقت. قال الإمام الفخر الرازي: "واعلم أن مراتب القبح ثلاثة: القبح في العقول، وفي الشرائع، وفي العادات، فقوله ﴿إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً﴾ إشارة إلى القبح العقلي، وقوله ﴿وَمَقْتًا﴾ إشارة إلى القبح الشرعي، وقوله ﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ إشارة إلى القبح، في العرف والعادة، ومتى اجتمعت فيه هذه الوجوه فقد بلغ الغاية في القبح". (١)

ويقول الشهيد سيد قطب: "ويبدو لنا من حكمة هذا التحريم ثلاثة اعتبارات — وإن كنا نحن البشر لا نحيط بكل حكمة التشريع ولا يتوقف خضوعنا له وتسليمنا به ورضاؤنا إياه على إدراكنا أو عدم إدراكنا لهذه الحكمة فحسبنا أن الله قد شرعه لنستيقن أن وراءه حكمة وأن فيه المصلحة.

نقول: يبدو لنا من حكمة هذا التحريم ثلاثة اعتبارات:

الأول: أن امرأة الأب في مكان الأم.

والثاني: ألا يخلف الابن أباه؛ فيصبح في خياله نداً له. وكثيراً ما يكره الزوج زوج امرأته الأول فطرة وطبعاً فيكره أباه ويمقتة!

والثالث: ألا تكون هناك شبهة الإرث لزوجة الأب، الأمر الذي كان سائداً في الجاهلية، وهو معنى كرهه يهبط بإنسانية المرأة والرجل سواء. وهما من نفس واحدة ومهانة أحدهما مهانة للآخر بلا مرأى.

لهذه الاعتبارات الظاهرة — ولغيرها مما يكون لم يتبين لنا — جعل هذا العمل شنيعاً غاية الشناعة، جعله فاحشة، وجعله مقتاً: أي بغضاً وكراهية، وجعله سبيلاً

(١) التفسير الكبير (٢٦/١٠).

سيئاً، إلا ما كان قد سلف منه في الجاهلية قبل أن يرد في الإسلام تحريمه، فهو معفو عنه، متروك أمره لله سبحانه^(١).

٢- زوجة الابن: وهو قوله تعالى ﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَانِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾^(٢) وإنما قال من أصلابكم ليخرج زوجة المتبني، وقد حرم الإسلام التبني وتزوج النبي ﷺ زينب بنت جحش زوجة زيد بن حارثة وكان متبناه.

٣- أم الزوجة: لقوله تعالى ﴿وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ﴾^(٣) ٤- بنت الزوجة إذا دخل بأمها لقوله ﴿وَرَبَائِكُمُ اللَّاتِي فِيهِ حُجُورُكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾^(٤) فبمجرد العقد على الأم لا يحرم الزواج بابنتها، وإنما لا بد من الدخول بالأم حتى قالوا: العقد على البنات يحرم الأمهات، والدخول بالأمهات يحرم البنات، فإذا عقد على البنت يحرم عليه أمها، ولا تحرم البنت بمجرد العقد على أمها ولا بد من الدخول بها.

وقوله ﴿فِي حُجُورِكُمْ﴾ هذا القيد ليس مراداً وإنما خرج مخرج الغالب فالبنت الربيبة سواء كانت في حجر زوج أمها أم لا فهي محرمة عليه.

ثانياً - المحرمات على التأقيت:

يحرم على الرجل تحريماً مؤقتاً الآتي:

١- الجمع بين الأختين لقوله ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾^(٥)

(١) في ظلال القرآن (١/٦٠٧).

(٢) سورة النساء من الآية (٢٣).

(٣) سورة النساء من الآية (٢٣).

(٤) سورة النساء من الآية (٢٣).

(٥) سورة النساء من الآية (٢٣).

وألحقت السنة الجمع بين المرأة وعمتها والمرأة وخالتها لحديث أبي هريرة في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: لا يجمع بين المرأة وعمتها، ولا بين المرأة وخالتها^(١).

٢- زوجة الغير أو معتدته لقوله تعالى ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ﴾^(٢)، وقال ﴿وَلَا تَزْنُوا عُقَدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجْلَهُ﴾^(٣) وذلك رعاية لحق الزوج وحماية للأنساب من الاختلاط، وكذلك بينت السنة النبوية العلة في حرمة الجمع بين المرأة وعمتها والمرأة وخالتها وهي قطع الأرحام فقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ فُهي أن تزوج المرأة على العمة والخالة وقال إنكم إذا فعلتم ذلك قطعتم أرحامكم^(٤)، وقوله تعالى ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ﴾^(٥) أي كتب الله تحريم هذه الأنواع كتاباً مؤكداً، وفرضه فرضاً ثابتاً لا هوادة فيه.

ثم قال ﴿وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾^(٦) أي أحل لكم ما سوى المحرمات المذكورة في الآيات وما أضافته السنة إرادة أن تبتغوه وتطلبوه بأموالكم التي تدفعونها حالة كونكم محصنين أنفسكم ومانعين لها من الاستمتاع بالمهر وغير زانين. ويقول الشهيد سيد قطب في بيان الحكمة من التحريم:

"هذه هي المحرمات في الشريعة الإسلامية ولم يذكر النص علة للتحريم — لا عامة ولا خاصة — فكل ما يذكر من علل إنما هو استنباط ورأي وتقدير . .

(١) أخرجه البخاري ك: النكاح، باب: لا تنكح المرأة على عمتها ح ٥١٠٩ (فتح الباري ٩/٢٠٠).

(٢) سورة النساء من الآية (٢٤).

(٣) سورة البقرة من الآية (٢٣٥).

(٤) أخرجه ابن حبان في صحيحه (٣٢٠/٤، ٣٢١) من حديث ابن عباس.

(٥) سورة النساء من الآية (٢٤).

(٦) سورة النساء من الآية (٢٤).

فقد تكون هناك علة عامة، وقد تكون هناك علة خاصة بكل نوع من أنواع المحارم، وقد تكون هناك علة مشتركة بين بعض المحارم.

وعلى سبيل المثال يقال:

إن الزواج بين الأقارب يضوي الذرية ويضعفها مع امتداد الزمن، لأن استعدادات الضعف الوراثية قد تتركز وتتأصل في الذرية، على عكس ما إذا تركت الفرصة للتلقيح الدائم بدماء أجنبية جديدة تضاف استعداداتها الممتازة فتجدد حيوية الأجيال واستعداداتها.

أو يقال: إن بعض الطبقات المحرمة كالأمهات والبنات والأخوات والعمات والخالات وبنات الأخ وبنات الأخت، وكذلك نظائرهن من الرضاعة، وأمهات النساء، وبنات الزوجات — الربات، والحجور — يراد أن تكون العلاقة بهن علاقة رعاية وعطف واحترام وتوقير فلا تتعرض لما قد يجد في الحياة الزوجية من خلافات تؤدي إلى الطلاق والانفصال — مع رواسب هذا الانفصال — فتخدش المشاعر التي يراد لها الدوام.

أو يقال: إن بعض هذه الطبقات كالربات في الحجور والأخت مع الأخت وأم الزوجة وزوجة الأب، لا يراد خدش المشاعر النبوية أو الأخوية فيها، فالأم التي تحس أن ابنتها قد تزاحمها في زوجها والبنات والأخت كذلك لا تستبقي عاطفتها البرينة تجاه بنتها التي تشاركها حياتها أو أختها التي تتصل بها أو أمها وهي أمها! وكذلك الأب الذي يشعر أن ابنه قد يخلفه على زوجته، والابن الذي يشعر أن أباه الراحل أو المطلق غريم له لأنه سبقه على زوجته! ومثله يقال في حالات الأبناء الذين من الأصلا ببالنسبة لما بين الابن والأب من علاقة لا يجوز أن تشاب

أو يقال: إن علاقة الزواج جعلت التوسيع نطاق الأسرة ومدها إلى ما وراء رابطة القرابة، ومن ثم فلا ضرورة لها بين الأقرب الأقربين الذين تضمهم أسرة

القرابة القريبة، ومن ثم حرم الزواج من هؤلاء لانتفاء الحكمة فيه ولم يبح من القربات إلا من بعدت صلته حتى ليكاد أن يفلت من رباط القرابة.

وأياً ما كانت العلة فنحن نسلم بأن اختيار الله لا بد وراءه حكمة ولا بد فيه مصلحة. وسواء علمنا أو جهلنا فإن هذا لا يؤثر في الأمر شيئاً ولا ينقص من وجوب الطاعة والتفويض مع الرضى والقبول، فالإيمان لا يتحقق في قلب ما لم يحتكم إلى شريعة الله ثم لا يجد في صدره حرجاً منها ويسلم بها تسليماً^(١).

وأياً ما كانت الحكمة فإن المؤمن يسارع إلى التزام أوامر الله تعالى أدرك الحكمة أم لم يدركها ليقينه بأن الله لا يشرع إلا ما فيه مصلحته وما فيه الخير له قال تعالى: ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٢)

نكاح المشركات:

قال تعالى: ﴿وَلَا تُنْكَحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمَنَ وَلَأَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَا أُعْجَبِيكُمْ وَلَا تُنْكَحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَا أُعْجَبِيكُمْ أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِآيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾^(٣)

عن ابن عباس رضي الله عنه أن هذه الآية نزلت في عبد الله بن رواحة كانت له أمة سوداء وأنه غضب عليها فلطمها، ثم إنه فرغ فأبى النبي ﷺ فأخبره خبرها فقال له النبي ﷺ ما هي يا عبد الله؟ فقال يا رسول الله هي تصوم وتصلي وتحسن الرضوء وتشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله، فقال يا عبد الله هذه مؤمنة، فقال

(١) في ظلال القرآن (١/٦٠٩، ٦١١).

(٢) سورة النور الآية (٥١).

(٣) سورة البقرة الآية (٢٢١).

والذي بعثك بالحق لأعتقنها ولأتزوجنها ففعل ، فعابه ناس من المسلمين وقالوا نكح أمة ، وكانوا يرغبون في نكاح المشركات رغبة في أحسابهن فترلت هذه الآية^(١)

والمراد من النكاح في الآية العقد ، وإن كان اللفظ يحتمل العقد والوطء لأن لفظ النكاح مشترك لفظي .

وقال ابن جني: سألت أبا علي عن قولهم : نكح المرأة ، فقال : فرقت العرب في الاستعمال فرقا لطيفا حتى لا يحصل الالتباس ، فإذا قالوا : نكح فلان فلانة : أرادوا أنه تزوجها وعقد عليها ، وإذا قالوا: نكح امرأته أو زوجته ، لم يريدوا غير الجماعة ، لأنه إذا ذكر أنه نكح امرأته أو زوجته فقد استغنى عن ذكر العقد ، فلم تحتمل الكلمة غير الجماعة^(٢).

ومعنى الآية: لا تتزوجوا أيها المؤمنون المشركات اللاتي لا كتاب لهن حتى يؤمن بالله واليوم الآخر ويصدقن بمحمد ، وقد جاء لفظ المشرك في القرآن بهذا المعنى في قوله تعالى ﴿مَا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ...﴾^(٣)

أي لا تتزوجوا المشركات ما دمن على شركهن ، ولأمة مؤمنة بالله ورسوله وإن كانت رقيقة وضيعة أفضل من حرة مشركة ، وإن كرم أصلها ، وإن أعجبكم في الجمال والحسب والمال ؛ إذ الإيمان كمال الدين والحياة معا ، وبالمال والجاه كمال الدنيا فقط ، ورعاية الدين وما يستتبعه من دنيا أولى من رعاية الدنيا .

وكذلك فهي عن تزويج المشركين قال ﴿وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا﴾ أي لا تتزوجوا المشركين من نساءكم المؤمنات ، ولأن تزواجهن من عبد مؤمن بالله

(١) أسباب العزل للواحي (٣٩)، وأسباب العزل للسيوطي (٥٧) .

(٢) التفسير الكبير (٦/٦٠) .

(٣) سورة البقرة من الآية (١٠٥) .

ورسوله مع ما به من مهانة خير لكم من أن تزوجهن من حر مشرك ، وإن أعجبكم في الحسب والشرف ، وقد ذكرت الآية الحكمة من تحريم الزواج بالمشركات ، وفي ذكر هذه العلة أدعي لقبول الحكم والرضا به والمبادرة إلى تنفيذه وهو قوله ﴿أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ﴾ أي أن المشركين والمشركات يدعون إلى الكفر والعمل بما هو شر يؤدي إلى النار فلا تحالطوهم ولا تصاهروهم ؛ إذ المصاهرة توجب المداخلة والنصيحة والألفة والحب والتأثر بهم^(١).

وأنت تتصور أن هذه المرأة المشركة لا يكون لها أثر على زوجها وعلى أولادها ، إذا كانت مرافقة غير الصالحين مجرد المصاحبة لا المصاهرة واللزوم في بيت واحد يكون لها أعظم الأثر في صرف صاحبه عن طاعة الله ، فما بالك بمن تعاشره في بيته في كل وقت فأدت الآية تحريم زواج المسلم بالمشركة تحريما قاطعا ، وقد قال

تعالى ﴿وَلَا تَنْسَكُوا بِعَصَمِ الْكَافِرِ﴾^(٢)

حكم زواج المسلم بالكتابية:

المرأة الكتابية هي النصرانية أو اليهودية والجمهور من العلماء وبه قال الأئمة الأربعة علي جواز نكاحهن لقوله تعالى ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرُ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ...﴾^(٣) أي العفيفات من أهل الكتاب .

وذهب ابن عمر إلى تحريم نكاح الكتابيات ، وكان إذا سئل عن نكاح الرجل بالنصرانية أو اليهودية قال: حرم الله تعالى نكاح المشركات على المسلمين ، ولا أعرف شيئا من الإشراف أعظم من أن تقول المرأة رهبا عيسي أو عبد من عباد الله

(١) التفسير المنير بتصرف (٢/٢٩١، ٢٩٣) .

(٢) سورة المتحنة من الآية (١٠) .

(٣) سورة المائدة من الآية (٥) .

نعني ، وإلى هذا القول ذهب الإمامية وبعض الريدية . وجعلوا آية شاذة مسوقة
هذه الآية لتصح احصاء بالعام ، ولكل أدلته مسوقة في كتب الفقه (١)

ولو أننا سرنا مع قول الحنفية ما خواز إلا أن الأولى بالمسلم أن يجتهد في
الزواج بالمسلمة إذا كما يقول له في اختيار المسلمة اجتهد في البحث عن
الدين ، ولا يكون رواج الكتابية إلا في حدود ضيقة ، لأنها تعدم الطيب الذي من
القرآن عليه غالباً .

يقول الشهيد سيد قطب : "على أن هناك اعتبارات قد تجعل المباح مس رواج
المسلم بكتابية مكروهها ، ونحن نرى اليوم أن هذه الزيجات شر على البيت المسلم .
فالذي لا يمكن إنكاره واقعي أن الزوجة اليهودية أو المسيحية أو اللادينية تصعب
بينها وأطفالها بصفتها ، وتخرج جيلاً أبعد ما يكون عن الإسلام ، وبخاصة في هذا
الجمع الجاهلي الذي نعيش فيه" (٢)

وما يدل على توقيفية الدين في هذه المحرمات وعدم خضوعه لسلطان العقل
لأن الإسلام وإن كان قد أباح زواج المسلم بالكتابية إلا أنه لم يجز زواج المسلمة
بالكتابي مع عدم الفرق بينهما بحسب الظاهر .

وذلك أمر واضح وهو أن الكتابية لها أن تبقى على دينها بزواجها بمسلم ولا
تصر فيما تدبر به ، فهي مع المسلم في دائرة متسعة تسع دينها وغيره ، وربما
لمست روح التسامح وحسن المعاملة من زوجها عاشت سعيدة معه دون تضارب .
وما أن للرجل عادة سلطة القوام على المرأة وهي أقوى من سلطة المرأة فلم
تزوج الكتابية بالمسلمة أمكن التأثير عليها فربما تركت دينها وتضررت غالب
معاشره روحها لعدم توافر الاستحسان والوفاء الروحي والحسي فتكون معه في دائرة

(١) روح المعاني (١/٢٦٨) .

(٢) في ظلال القرآن (١/٢٤٩) .

ضيقة الأفق ، والإسلام يعلو ولا يعلى عليه فعزة المسلمة تأتي عليها أن تكون زوجة
كتابية (١) .

ويقول الشهيد سيد قطب في تلمس الحكمة من تحريم هذا الزواج : "إن
الأطفال يدعون لآبائهم بحكم الشريعة الإسلامية كما أن الزوجة هي التي تنتقل إلى
أسرة الزوج وقومه وأرضه بحكم الواقع ، فإذا تزوج المسلم من الكتابية انتقلت
هي إلى قومه ، ودعي أبنائه منها باسمه فكان الإسلام هو الذي يهيمن ويظل هو
الحصن ، ويقع العكس حين تتزوج المسلمة من كتابي فتعيش بعيداً عن قومها ، وقد
يفتأضعفها ووحدها هناك عن إسلامها ، كما أن أبنائها يدعون إلى زوجها ،
ويدينون بدين غير دينها ، والإسلام يجب أن يهيمن دائماً" (٢) .

كذلك يشترط في المنكوحة حتى تكون حلالاً طيباً :

أن لا تكون خامسة وتحت الرجل أربع سواها إما في نفس النكاح ، أو في عدة
الرجعة .

وأن لا تكون المنكوحة قد طلقها هذا النكاح ثلاثاً فهي لا تحل له ما لم يطأها
رجل غيره في نكاح صحيح قال تعالى ﴿ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ
زَوْجًا غَيْرَهُ .. ﴾ (٣)

وأن لا يكون النكاح قد لاعن من زوجته فإنه تحرم عليه أبداً بعد اللعان .
وأن لا تكون محرمة بحج أو عمرة ، أو يكون الزوج كذلك فلا يتعقد النكاح
إلا بعد تمام التحلل قال تعالى

﴿ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ﴾ (١)

(١) التفسير المنير (٢/٢٩٣) .

(٢) في ظلال القرآن (١/٢٤٩) .

(٣) سورة البقرة من الآية (٢٣٠) .

وأن لا يكون النكاح مؤقتاً ولذلك يحرم نكاح المتعة وهو الزواج لوقت معين.
نكاح الزانيات:

قَالَ تَعَالَى «الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ»^(٢)
ذكر الإمام القرطبي في الآية ستة أوجه فقال:

اختلف العلماء في معنى هذه الآية على ستة أوجه من التأويل:

الأول: أن يكون مقصد الآية تشجيع الزنى وتبشيع أمره وأنه محرم على المؤمنين ومعنى قوله (لا ينكح) أي: لا يوطأ فيكون النكاح بمعنى الجماع، فالعنى: الزاني لا يوطأ في وقت زناه إلا زانية من المسلمين أو من هي أخس منها من المشركات.

الثاني: ما رواه أبو داود و الترمذي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده: أن مرثد بن أبي مرثد كان يحمل الأسارى بمكة وكان بمكة بغى يقال لها (عناق) وكانت صديقه قال: فجننت النبي ﷺ فقلت: يا رسول الله أنكح عناق؟ قال: فسكت عني فترلت «الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ»، فدعاني فقرأها علي وقال: لا تنكحها^(٣) قال الخطابي: هذا خاص بهذه المرأة إذ كانت كافرة فأما الزانية المسلمة فإن العقد عليها لا يفسخ.

(١) سورة البقرة من الآية (١٩٧).

(٢) سورة النور الآية (٢).

(٣) أخرجه أبو داود ك: النكاح باب: في قوله تعالى «الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ» ح ٢٠٥١ (سنن أبي داود ٣١٥)، وأخرجه الترمذي ك: أبواب تفسير القرآن، باب: سورة النور ح ٣١٧٧ من حديث عمرو بن شعيب وقال الترمذي: حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه (سنن الترمذي ٦٩٧، ٦٩٨).

الثالث: أنها مخصوصة في رجل من المسلمين أيضاً استأذن رسول الله ﷺ في نكاح امرأة يقال لها (أم مهزول) وكانت من بغايا الزانيات وشرطت أن تنفق عليه فأنزل الله تعالى هذه الآية قاله عبد الله بن عمرو بن العاص ومجاهد.^(١)

الرابع: أنها نزلت في أهل الصفة وكانوا قوماً من المهاجرين ولم يكن لهم في المدينة مساكن ولا عشائر فترلوا صفة المسجد وكانوا أربعمئة رجل يلتمسون الرزق بالنهار ويأوون إلى الصفة بالليل وكان بالمدينة بغايا متعانات بالفجور مخاصب بالكسوة والطعام فهم أهل الصفة أن يتزوجوهن فيأووا إلى مساكنهن يأكلوا من طعامهن وكسوقهن فترلت هذه الآية صيانة لهم عن ذلك قاله ابن أبي صالح.^(٢)

الخامس: ذكره الزجاج وغيره عن الحسن وذلك أنه قال: المراد الزاني المحدود والزانية المحدودة قال: وهذا حكم من الله فلا يجوز لزنا محدود أن يتزوج إلا محدوداً وقال إبراهيم النخعي نحوه وفي مصنف أبي داود عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: لا ينكح الزاني المحدود إلا مثله، وروي أن محدوداً تزوج غير محدود ففرق علي عليه السلام بينهما قال ابن العربي: وهذا معنى لا يصح نظراً كما لم يثبت نقلاً وهل يصح أن يوقف نكاح من حد من الرجال على نكاح من حد من النساء أي أي أثر يكون ذلك وعلى أي أصل يقاس من الشريعة!

قلت: وحكي هذا القول الكيا الهراس عن بعض أصحاب الشافعي المتأخرين وأن الزاني إذا تزوج غير زانية فرق بينهما لظاهر الآية قال الكيا الهراس: وإن هو عمل بالظاهر فيلزمه عليه أنه يجوز للزاني التزوج بالمشركة ويجوز للزانية أن تزوج

(١) أخرجه ابن جرير (١٧/١٥٠)، وينظر الدر المنثور (٦/١٢٨).

(٢) غزاه السيوطي في الدر المنثور لابن أبي حاتم (٦/١٢٧)، وينظر أسباب النزول للواحدي (١٧٥).

نفسها من مشرك وهذا في غاية البعد وهو خروج عن الإسلام بالكلية وربما قال هؤلاء: إن الآية منسوخة في المشرك خاصة دون الزانية.

السادس: أنها منسوخة روى مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال: (الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك) قال: نسخت هذه الآية التي بعدها «وَأَنْكَحُوا الْأَيَّامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ» (١) وقاله ابن عمر قال: دخلت الزانية في أيامي المسلمين قال أبو جعفر النحاس: وهذا القول عليه أكثر العلماء وأهل الفتيا يقولون: إن من زنى بامرأة فله أن يتزوجها ولغيره أن يتزوجها وهو قول ابن عمر وسالم وجابر بن زيد وعطاء و طاووس و مالك بن أنس وهو قول أبي حنيفة وأصحابه وقال الشافعي: القول فيها كما قال سعيد بن المسيب إن شاء الله هي منسوخة (٢).

هذه جملة من الأقوال ذكرها القرطبي في سبب نزول الآية ولا مانع من تعدد سبب النزول كما هو معروف في علوم القرآن ، وكذلك في معنى الآية وهل المراد بالنكاح العقد أو الوطء، ومن ثم اختلف علماء السلف في حكم الزواج بالزانية على قولين:

أحدهما: يري حرمة الزواج بالزانية وهو منقول عن علي ، والبراء، وعائشة وابن مسعود .

والثاني: يري جواز الزواج بالزانية وهو منقول عن أبي بكر وعمر وابن عباس وهو مذهب الجمهور من العلماء.

(١) سورة النور الآية (٣٢).

(٢) الجامع لأحكام القرآن (١٢/١٢٥، ١٢٧).

وقد استدل أصحاب الفريق الأول على مذهبهم بظاهر الآية ، فقالوا: إن ظاهرها الخبر وحقيقتها النهي والتحريم بدليل آخر الآية «وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ»، فذلك اسم إشارة يعود على النكاح المفهوم من قوله «لَا يَنْكِحُ» - وما ورد في سبب النزول من قصة مرثد بن أبي مرثد.

أما الجمهور فقد استدلوا على قولهم بعدة أدلة منها:

- ١- حديث عائشة أن رسول الله ﷺ سئل عن رجل زنى بامرأة وأراد أن يتزوجها فقال: أوله سفاح وآخره نكاح ، والحرام لا يحرم الحلال (١)
- ٢- وما روي عن ابن عباس ؓ أنه سئل عن ذلك فقال: أوله سفاح وآخره نكاح، ومثل ذلك كمثل رجل سرق من حائط ثمرة ثم أتى صاحب البستان فاشتري منه ثمرة فما سرق حرام ، وما اشترى حلال (٢).

واستدل الجمهور بأن الآية منسوخة بقوله «وَأَنْكَحُوا الْأَيَّامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ» (٣)، وتأولوا الآية «الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة» بأنها محمولة على الأعم الأغلب ومعناها: أن الفاسق الخبيث الذي من شأنه الزنى والفسق لا يرغب في نكاح المؤمنة الصالحة وإنما يرغب في فاسقة خبيثة مثله أو في مشركة ، والفاسقة الخبيثة لا يرغب في نكاحها الصالح المؤمن من الرجال وإنما يرغب فيها الذي هو من جنسها من الفسقة والمشركين فهذا على الأعم الأغلب (٤).

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (٣/٣٦٠)، وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه، باب: الرجل يزني بامرأة ثم يريد أن يتزوجها ح (١٢٧٨٧/٧/٢٠٢) نشر المكتب الإسلامي ط ثانية ١٤٠٣.

(٢) عزاه السيوطي في الدر المنثور لابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد وابن المنذر، وابن جرير وابن أبي حاتم (الدر المنثور ٧/١٢٩)، وينظر الجامع لأحكام القرآن (١٢/١٢٧).

(٣) سورة النور من الآية (٣٢).

(٤) روائع البيان (٤٩/٢، ٥٠)، تفسير آيات الأحكام د/القاضي زلط (٣/٢٣١).

مما سبق يتبين لنا أن الزواج بالزانية على رأي الجمهور صحيح ، ولكن الغالب أن الطيور على أشكالها تقع كما قيل ، فالؤمن الصالح غالبا ما يرغب في صالحة مثله ، والزاني غالبا ما يرغب في خبيثة مثله ، وهذا باعتبار الأعم الأغلب ، وقد بينا سابقا ما يستحب للمتزوج أن يختار الصالحة صاحبة الدين .

وقد بين الله تعالى هذه السنة الإلهية في براءة أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها بما أتممت به من حادثة الإفك فقال تعالى ﴿الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ (١) أي: النساء الزواني الخبيثات للخبيثين من الرجال ، والخبيثون الزناة من الرجال للخبيثات من النساء ؛ لأن اللائق بكل واحد ما يشابهه في الأقوال والأفعال ، ولأن التشابه في الأخلاق والتجانس في الطباع من مقومات الألفة ودوام العشرة ، وهذا المعنى على أن المراد بالخبيثات والطيبات النساء ، والطيبون والخبيثون الرجال ، وإلا فقد قيل إن المراد من الخبيثات الكلمات الخبيثة التي هي القذف الواقع من أهل الإفك للخبيثين من الرجال ، وبالعكس ، والطيبات من قول منكري الإفك للطيبين من الرجال والعكس (٢) .

مما سبق يتبين لنا كيف حث القرآن على نكاح الطيبات من النساء ، والبعد عن الخبيثات منهن كالمشركات ، والزانيات ، والحرمات ، وأن الخير كل الخير في لزوم ما أمر الله تعالى ، واجتناب ما نهى ، وأن ما حدث في الواقع من التكاس في الفطرة السليمة بحيث رأينا من يتزوج بالحرمات فتسمع عن رجل تزوج ببناته وأنجب منهن إنما هو شذوذ في فطرته مع استهائه بأحكام الله تعالى مما نسأل الله أن يعافينا منه .

(١) سورة النور الآية (٢٦) .

(٢) الجامع لأحكام القرآن (١٢ / ١٥٩) .

المبحث الثالث

الحث على طيب القول

إن الناظر في القرآن يجد أنه كما حث على تحري الطيبات في المأكل والمشرب والنكاح حث أيضا على القول الطيب الحسن قال تعالى ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ (١) فاللسان من نعم الله على العبد التي ينبغي أن يستعملها في طاعته تعالى ، وقد ورد الاهتمام بهذه الحاسة في أحاديث النبي ﷺ وبين خطرها حيث يقول من حديث أبي هريرة ؓ قال قال رسول الله ﷺ (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسكت) (٢)

ومن حديث معاذ بن جبل ؓ قال قلت: يا رسول الله أنؤاخذ بما نقول؟ فقال النبي ﷺ ثكلتك أمك يا ابن جبل وهل يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم (٣) (٤)

وغير ذلك من الأحاديث الكثيرة التي تدل على خطر اللسان وأهميته لما له من الآفات من اللعن ، والغيبة ، والنميمة ، وقول الزور ، وغيرها ، ولهذا استهجن الحق تبارك وتعالى الشعر الباطل فقال ﴿وَالشُّعْرَاءُ يُتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ . أَلَمْ تَرَأَهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهيمُونَ﴾ (٥)

وقد ضرب الله المثل في القرآن للكلمة الطيبة بالشجرة الطيبة وهذا منهج للقرآن وهو ضرب الأمثال لتقريب الصورة المعقولة إلى صورة حسية مشاهدة

(١) سورة البقرة من الآية (٨٣) .

(٢) أخرجه البخاري ك: الرقاق ، باب: حفظ اللسان ح ٦٤٥٧ (فتح الباري ١٣ / ١٠١) .

(٣) أخرجه الترمذي ك: الإيمان ، باب: ما جاء في حرمة الصلاة ح ٢٦١٦ ، وقال الترمذي:

هذا حديث حسن صحيح (سنن الترمذي ٥٨١) .

(٤) سورة الشعراء الآيتان (٢٢٤ ، ٢٢٥) .

لِيَكُونَ أَوْقِعَ فِي النَّفْسِ قَالَ تَعَالَى ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ إِلَهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ . تَوْتِي أَكْثَرًا كُلَّ حِينٍ يَأْذَنُ رَبُّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ . وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ (١)

والمراد بالكلمة الطيبة: هي كلمة التوحيد، أو كل كلمة حسنة كالنسيحة والتحميدة، والاستغفار، والتوبة، والدعوة، وهذا هو الأولى حملها على العموم فتشمل كل ما قيل.

صور الله الكلمة الطيبة بالشجرة الطيبة أي حكم بأنها مثلها، لا أنه تعالى صيرها مثلها في الخارج وهو تفسير لقوله ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾، ومعنى ﴿أَصْلُهَا ثَابِتٌ﴾ أي: ضارب بعروقه في الأرض، وفرعها في السماء.

أما الكلمة الخبيثة وهي كلمة الكفر والدعاء إليه، أو تكذيب الحق، أو ما يعم الكل، أو كل كلمة خبيثة وهو الأولى، مثلها كشجرة خبيثة وهي كل شجرة لا يطيب ثمرها كالخنظل وغيرها. (٢)

فلاحظ في الآية أن الله تعالى وصف الكلمة بالطيبة وذلك لأن صاحبها نفسه تطيب بها كما تطيب نفس من تقال له أو يسمعها.

كما وصف الله التحية والسلام بالطيب قال تعالى ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ...﴾ (٣) أي: إذا دخلتم أي بيت فليسلم بعضكم على بعض، وقد جعل الله أنفس المسلمين كالنفس الواحدة مثل قوله ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ (٤)

(١) سورة إبراهيم الآيتان (٢٤، ٢٦).

(٢) تفسير أبي السعود بتصرف (٢٤٦/٤).

(٣) سورة النور من الآية (٦١).

(٤) سورة النساء من الآية (٢٩).

وقيل المراد بالبيوت بيوت المخاطبين، ويكون السلام على الأنفس باقيا على ظاهره فإذا دخل المسلم بيته فليقل السلام علينا من ربنا والسلام علينا وعلى عباد الله الصالحين.

يقول الشيخ السائيس: هذا بيان للأدب الذي ينبغي أن يراعى عند دخول بيوت الذين ذكروا من قبل، وهذا الحكم وإن كان معلوما من قوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا...﴾ (١) إلا أنه أعيد هنا لرفع ما عسى أن يتوهم من أن الأقارب والأصدقاء بينهم من المودة ولحمة القرابة ما لا يحتاج معه إلى تبادل السلام والتحية فكأن الآية تشير إلى أن القرابة والصدقة ليس معناها إغفال الآداب العامة، وإهدار الحقوق الإسلامية، والمعنى: فإذا دخلتم بيوت أقاربكم وأصدقائكم فلا بد أن تسلموا عليهم لأنهم منكم بمنزلة أنفسكم فكأنكم حين تسلمون عليهم تسلمون على أنفسكم (٢).

رسوء أقلنا بأن معنى أنفسكم هنا على ظاهره أم على الجواز فالمراد أن الله وصف التحية هنا بكونها مباركة طيبة لأن الله أمر بها، ولأنه يثاب فاعلها، كما أن السلام تحية طيبة لأنه يطيب نفس الحيا به.

قال القرطبي: وصفها بالبركة لأن فيها الدعاء واستجلاب مودة المسلم عليه، ووصفها أيضا بالطيب لأن سامعها يستطيبها (٣).

وإنما حثنا الحق تبارك وتعالى على القول بالطيب لأن القول الطيب هو الذي يقبل عنده قال تعالى ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ...﴾ (٤) والكلم الطيب المراد به على ما روي عن ابن عباس: لا إله إلا الله

(١) سورة النور من الآية (٢٧).

(٢) تفسير آيات الأحكام للشيخ السائيس (١٩١/٣، ١٩٢) بدون طبعة.

(٣) الجامع لأحكام القرآن (٢٤٥/١٢).

قال كعب الأحبار: إن لسبحان الله والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر لدويا حول العرش كدوي النحل يذكرن لصاحبهن ، والعمل الصالح في الخرائن^(١) . ومعنى كونه طيبا على ما قيل إن العقل يستطيبه ويستلذه لما فيه من الدلالة على التوحيد الذي هو مدار النجاة والوسيلة إلى النعيم المقيم ، أو يستلذه الشرع ، أو الملائكة عليهم السلام ، قاله الألوسي^(٢) .

ومعنى صعود الكلم الطيب إليه تعالى مجاز مرسل عن قبوله بعلاقة اللزوم ، واستعارة بتشبيهه القبول بالصعود .

والآية وصف لبعض مظاهر العزة ردا على الكفار الذين كانوا يقولون نحن لا نعبد من لا نراه ولا نحضر عنده فقال ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ أي: إن كنتم لا تصلون إلى الله فهو يسمع كلامكم ويقبل طيب الكلام ، وإن العمل الصالح يرفع الكلم الطيب ، كما أنه لا يقبل الكلم الطيب إلا مع العمل الصالح^(٣) .

ولما كان طيب القول له مكانته ومترلته عند الله تعالى أرشد عباده المؤمنين إليه قال تعالى ﴿وَهْدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهْدُوا إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ﴾^(٤) .

وقد قيل: إن هذا في الدنيا أرشدوا إلى طيب القول ، وقيل: هديوا في الآخرة إلى الطيب من القول وهو الحمد لله ؛ لأنهم يقولون غدا في الجنة ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾^(٥) .

(١) سورة فاطر من الآية (١٠) .

(٢) ذكره ابن كثير في تفسيره وقال: إسناده صحيح إلى كعب الأحبار (تفسير القرآن العظيم ٥٢٧/٣) .

(٣) روح المعاني (٢٥٧/٢٢) .

(٤) التفسير المنير بتصرف يسير (٢٣٦/٢٢ ، ٢٣٧) .

(٥) سورة الحج الآية (٢٤) .

(٦) سورة الأعراف من الآية (٤٣) .

﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ﴾^(١) . وقيل: الطيب من القول ما يأتيهم من الله من البشارات^(٢) .

وهكذا نرى كيف حث القرآن على طيب القول فرب كلمة طيبة كان لها أعظم الأثر على من قيلت له ، كما يكون للكلمة الخبيثة أثرا سيئا على من قيلت له ، وهذا هو منهج القرآن في توجيه الدعوة حيث يقول ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾^(٣) . وكما قال ﴿وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمُ وَالْهَذَا وَآلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾^(٤) . إلى غير ذلك من الآيات مما يبين أنه ينبغي للمسلم أن يتحلى بحسن القول وطيبه .

(١) سورة فاطر الآية (٣٤) .

(٢) الجامع لأحكام القرآن (٢٤/١٢) .

(٣) سورة النحل الآية (١٢٥) .

(٤) سورة العنكبوت الآية (٤٦) .

المبحث الرابع

الحث على إنفاق الطيبات

المال عطية وهبة من الله تعالى للعبد ، وزينة من زينة الحياة الدنيا كما قال تعالى ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾ (١)، ولكنه في الوقت نفسه فتنة وابتلاء يبتلى به العبد ليرى هل يسير في مكانه المناسب أم يستخدمه في المعاصي والشهوات قال تعالى ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (٢)

وورد في الحديث الذي أخرجه الترمذي من حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (لا تزول قدم عبد حتى يسأل عن أربع: عن عمره فيما أفناه، وعن شبابه فيما أبلاه ، وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه ، وعن علمه ماذا عمل فيه) (٣)

فالمال يسأل عنه صاحبه سؤالان: من أين اكتسبه، وفيما أنفقه، هل اكتسبه من حلال وأنفقه في حلال فيؤجر عليه ، أم من حلال وأنفقه في حرام فيعاقب عليه مرة وهو إنفاقه في الحرام، أم اكتسبه من حرام وأنفقه في الحرام فيعاقب عليه مرتين لاكتسابه وإنفاقه، أم اكتسبه من الحرام وأنفقه في وجوه الخير فلا ثواب له فيه على الأرجح.

(١) سورة الكهف الآية (٤٦).

(٢) سورة الأنفال الآية (٢٨).

(٣) أخرجه الترمذي ك: أبواب صفة القيامة والرقائق والورع ، باب: ما جاء في شأن الحساب والقصاص ح ٢٤١٦ (سنن الترمذي ٥٣٨) وقال الترمذي: حديث غريب لا نعرفه من حديث ابن مسعود إلا من حديث الحسين بن قيس ، والحسين يضعف في الحديث ، وحكم عليه الألباني بالصحة (صحيح سنن الترمذي ٥٧٢/٢).

والمال كما نعلم عصب هذه الحياة لذلك رأينا الإسلام يهتم به اهتماما بالغاً فيبين لنا كيف نحصله، ويبين لنا موارد إنفاقه في وجوه الخير والمعروف.

— في الحق سبحانه وتعالى عن الحصول على المال بطريق غير مشروع كأكل أموال اليتامى، أو أكل أموال الناس بالباطل كما سبق بيانه في المبحث الأول.

— كما في عن الربا وجعله من الكبائر وحذر صاحبه بإعلان الحرب عليه

قال تعالى حكاية عن اليهود

﴿وَأَخْذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ (١)، وقال تعالى ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ...﴾ (٢) إلى آخر هذه الآيات والأحاديث التي تبين إثم الربا وعظم ذنب مرتكبه.

— كما حرم الحق سبحانه السرقة والحرابة وجعل لهما حدا في القرآن، كما حرم الحصول على المال عن طريق الغش والخداع والمكر وغير ذلك مما سبق بيانه.

هذا من ناحية الحصول على المال ، أما من ناحية إنفاقه فقد حث القرآن على إنفاق المال في سبيل الله ووجوه البر والخير ففي وصف المتقين قال تعالى ﴿وَيُتِمُّونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ (٣)، وقال ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ...﴾ (٤) ، وبين سبحانه أجر المنفقين في سبيل الله فقال ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَنَابِلَ

(١) سورة النساء الآية (١٦١).

(٢) سورة البقرة من الآية (٢٧٩).

(٣) سورة البقرة من الآية (٣).

(٤) سورة آل عمران الآية (١٣٤).

فِي كُلِّ سُنْبَلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ^(١)، وَبَيْنَ أَنْ
هَذَا الْإِنْفَاقِ مِنْ أَكْثَرِ التَّجَارَاتِ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ
عَلَى تِجَارَةٍ تُجْبِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ . تَوَافُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ»^(٢)

فَقَدِمَ الْجِهَادَ بِالْمَالِ عَلَى الْجِهَادِ بِالنَّفْسِ، وَهُوَ فِي الْوَقْتِ نَفْسَهُ بَيْنَ الْعَبْدَانِ
هَذَا الْمَالِ الْمُتَّفَقِ سَيُعْطِي أَجْرَهُ وَسَيُخْلِفُ عَلَيْهِ خَيْرًا قَالَ تَعَالَى «وَمَا يَنْفِقُوا مِنْ
شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ»^(٣)، وَقَالَ «وَمَا أَنْتُمْ مِنْ
شَيْءٍ فَهُوَ يَخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ»^(٤)

— كَمَا حَذَرَ الْقُرْآنُ مِنْ إِنْفَاقِ الْمَالِ فِي الصَّدَقَاتِ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَبَيْنَ جَزَائِهِ
فَقَالَ «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيَنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ
عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ»^(٥)، وَقَالَ عَلِيٌّ لِسَانَ
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ «وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا
يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ»^(٦)

— كَمَا ذَمَّ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ الْبَخْلَ بِالْمَالِ وَكَسْرَهُ قَالَ تَعَالَى «وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ
وَأَسْتَغْنَى . وَكَذَبَ بِالْحُسْنَى . فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى»^(٧)، وَقَالَ «هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ

تَدْعُونَ لِنُفْقَائِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلُ فَإِنَّمَا يَخِلْ عَنْ نَفْسِهِ
وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ...»^(٨)، وَقَالَ «وَيْلٌ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لِهَمَزَةٍ . الذِّي جَمَعَ مَالًا
وَعَدَّدَهُ . يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ»^(٩)، وَقَالَ «... وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ
وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ»^(١٠) إِلَى آخِرِ هَذِهِ الْآيَاتِ الَّتِي
تَحْذَرُ مِنَ الْبَخْلِ بِالْمَالِ وَكَثْرَةِ وَاعْدَمَ إِنْفَاقَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَلَا يَفْهَمُ مِنْ دَعْوَةِ الْقُرْآنِ
إِلَى الْإِنْفَاقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَّهُ يَدْعُو الْمُسْلِمَ إِلَى إِنْفَاقِ جَمِيعِ مَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَعَ تَجْوِيعِ
أَهْلِهِ فَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ (كُفِيَ بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يَضِيعَ مِنْ يَعُولٍ)^(١١)

بَلْ إِنَّكَ حِينَ تَنْظُرُ إِلَى الْآيَاتِ الَّتِي تَحْتَ عَلِمَ الْإِنْفَاقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَأْتِي غَالِبًا
بِمَنْ التَّبَعِيَّةِ كَمَا فِي قَوْلِهِ «... وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ»^(١٢)، وَقَالَ تَعَالَى «وَالَّذِينَ
إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا»^(١٣)، وَإِنْفَاقُ جَمِيعِ الْمَالِ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ مَرْتَبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ عَالِيَةٌ قَلَّ مَنْ يَصِلُ إِلَيْهَا كَأَمْثَالِ الصَّدِيقِ أَبِي بَكْرٍ ؓ.

وَمِنْ هَذَا كُلِّهِ يَتَبَيَّنُ لَنَا فَضْلُ إِنْفَاقِ الْمَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكِنْ يَنْبَغِي أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ
اللَّهَ حِينَ نَدَبَنَا إِلَى إِنْفَاقِ أَمْوَالِنَا فِي سَبِيلِهِ حَثَّنَا فِي الْوَقْتِ نَفْسَهُ عَلَى إِنْفَاقِ الطَّيِّبِ مِنْ
أَمْوَالِنَا، وَهَذَا عَنْ إِنْفَاقِ الْخَبِيثِ لِأَنَّهُ لَا يَقْبَلُ إِلَّا الطَّيِّبَ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ؓ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (مَنْ تَصَدَّقَ بِعَدَلٍ تَمْرَةٍ مِنْ كَسْبِ
طَيِّبٍ، وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبَ فَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُهَا بِيَمِينِهِ ثُمَّ يَرِيهَا لِصَاحِبِهَا كَمَا يَرِي
أَحَدُكُمْ فَلَوْهُ حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ الْجَبَلِ)^(١٤)

(١) سورة البقرة الآية (٢٦١).

(٢) سورة الصف الآيتان (١٠، ١١).

(٣) سورة الأنفال من الآية (٦٠).

(٤) سورة سبأ من الآية (٣٩).

(٥) سورة الأنفال الآية (٣٦).

(٦) سورة يونس الآية (٨٨).

(٧) سورة الليل الآيات (٨، ٩، ١٠).

(٨) سورة محمد الآية (٣٨).

(٩) سورة الهمة الآيات (١، ٣).

(١٠) سورة التوبة من الآية (٣٤).

(١١) سبق تخريجه.

(١٢) سورة البقرة من الآية (٣).

(١٣) سورة الفرقان الآية (٦٧).

(١٤) أخرجه البخاري ك: الزكاة، باب: الصدقة من كسب طيب ح ١٤١٠ (فتح

الباري ٢٤/٢)، وأخرجه مسلم ك: الزكاة، باب: قبول الصدقة من الكسب الطيب وترتيبها

وقال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ (١)

سبب نزول الآية: أخرج الحاكم والترمذي وابن ماجة وغيرهم عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: نزلت هذه الآية فينا معشر الأنصار كنا أصحاب نخل، وكان الرجل يأتي من نخله على قدر كثرته وقلته، وكان الناس ممن لا يرغب في الخير يأتي الرجل بالقنو فيه الشيص والحشف، وبالقنو قد انكسر فيعلقه فأنزل الله الآية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ...﴾ (٢) والقنو: العذق وهو عنقود النخلة والشماريح مثمرة (٣)، والشيص: التمر الذي لا يشتد نواه وإغما يتشيص إذا لم تلقح النخل (٤)، والحشف: التمر يجف قبل النضج فيكون ردينا وليس له لحم (٥)، ومنه المثل المعروف: أحشفا وسوء كيلة (٦).

ح ١٠١٤ (صحيح مسلم ٨٣/٧، ٨٤)، وأخرجه الترمذي ك: الزكاة، باب: ما جاء في فضل الصدقة ح ٦٦١ (سنن الترمذي ١٦١) والفلو: المهر الصغير، وفي رواية الترمذي أو فصيله وهو ولد الإبل أو البقر إذا فصل عن أمه ولبنها.

(١) سورة البقرة الآية (٢٦٧).

(٢) أخرجه الترمذي في سننه ك: أبواب تفسير القرآن سورة البقرة ح ٢٩٨٧ (سنن الترمذي ٦٥٥) وقال: حديث حسن صحيح غريب، وينظر الدر المنثور (٥٨/٢).

(٣) المعجم الوسيط (٧٦٤) قنو.

(٤) المرجع السابق (٥٠٣) شيص.

(٥) المرجع السابق (١٧٦) حشف.

(٦) الكيلة، فعلة من الكيل، وهي تدل على الهيئة والحالة، نحو الركبة والجلسة. والحشف، أردا التمر، أي أتجمع حشفاً وسوء كيل. يضرب لمن يجمع بين خصلتين مكروهتين. مجمع الأمثال للميداني (٩٠/١)

وعن جابر رضي الله عنه قال: أمر النبي ﷺ بزكاة الفطر بصاع من تمر، فجاء رجل بتمر رديء فزول القرآن (١)

وعن سهل بن حنيف قال: كان الناس يتيممون شر ثمارهم يخرجونها من الصدقة فزولت ﴿وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾ (٢)

إلى غير ذلك مما ورد في سبب نزول هذه الآية، ومن المعلوم أن سبب النزول طريق قوي لفهم الآية، وجهور المتأولين يرون معنى من طيبات ما كسبتم يعني من جيد ما كسبتم، وقال ابن زيد: من حلال ما كسبتم، وعلى كلا القولين نقول العبد مأمور بأن ينفق الحلال من ماله ويتعد عن الحرام، وأن ينفق الجيد ولا يقصد الرديء فمعنى الآية: أن الله خاطب أهل الإيمان — وفي هذا الخطاب ترغيب للنفس في الإنفاق — فيأمرهم بإنفاق الطيب من أموالهم وهو الجيد سواء أكان نقوداً أم ماشية أم حبواً أم زرعاً أم أي شيء آخر، ونهاهم الحق سبحانه عن قصد الخبيث الرديء من أموالهم فإن الله طيب لا يقبل إلا طيباً، ولا يقبل ما تكرهه النفس، والخبيث يطلق على معنيين:

أحدهما: ما لا منفعة فيه كما في حديث الشيخين (كما ينفي الكبير خبيث الخليل) (٣)

(١) عزاه السيوطي لعبد بن حميد عن جعفر بن محمد عن أبيه، وعزاه للحاكم (الدر المنثور ٥٨/١، ٥٩).

(٢) أخرجه الحاكم ك: الزكاة ح ١٤٩٢ (المستدرک ٥٠٩/١) وقال صحيح على شرط البخاري ولم يخرج، وقد تابعه سفيان بن حسين ومحمد بن أبي حفصة عن الزهري، ينظر أسباب النزول للسيوطي (٦٩)

(٣) أخرجه البخاري ك: أبواب فضل المدينة، باب: فضل المدينة ح ١٧٧٢ (صحيح البخاري ٦٦٢/٢)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه يقول: قال رسول الله ﷺ: أموت بقرية تأكل

والثاني: ما تنكره النفس وهو مقصود الآية .

وكيف يروق لهم أن يتصدقوا بالخيث الرديء ولا يرضونه لأنفسهم إلا أن يتساهلوا ويتساعخوا فيه تساهل من غرض بصره عن شيء فلم ير العيب فيه ، ولو كان لأحدكم حق أو دين فجاءكم دون حقكم لم تأخذوه بحساب الجيد حتى تنقصوه فكيف ترضون الله ما لا ترضون لأنفسكم ، فحق الله عليكم من أطيب أموالكم .

واعلموا أن الله وإن أمركم بالصدقات وبالطيب منها فهو غنى عنها وعن إنفاقكم وغنى عن جميع خلقه، وإنما يأمركم به لمنفعتكم ولتحقيق المساواة بين الغنى والفقر، وليختبركم فيما تنفقون فلا تتقربوا إليه بالرديء ، وهو أيضا مستحق للشكر على جميع أفعاله وأقواله وشرعه وقدره ونعمه، ومن الحمد اللائق بحاله إنفاق الطيب مما أنعم به .^(١)

ومعنى «وَلَا تَيْمَمُوا» أي: لا تقصدوا ومنه أخذ التيمم وهو القصد.

وقال القرطبي في قوله «وَلَسْتُمْ بِأَخْذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ» أي: لستم بأخذه في ديونكم وحقوقكم من الناس إلا أن تتساهلوا في ذلك وتتركوا من حقوقكم وتكرهونه ولا ترضونه ، أي فلا تفعلوا مع الله ما لا ترضونه لأنفسكم قاله البراء وابن عباس والضحاك.

وقال الحسن : ولستم بأخذه ولو وجدتموه يباع في السوق إلا أن يهضم لكم من ثمنه^(٢).

القرى يقولون يشرب وهي المدينة تنفي الناس كما ينفي الكبر خبث الحديد)، أخرجه مسلم ك:

الحج، باب: المدينة تنفي شرارها رقم ١٣٨٢ (صحيح مسلم ٤/١٢٠).

(١) التفسير المنير (٣/٥٩، ٦٠).

(٢) الجامع لأحكام القرآن (٣/٢٤٧).

وقوله قال الشهيد في بيان هذا التذيل:

(غنى) عن عطاء الناس إطلاقا فإذا بذلوه فإنما يبذلونه لأنفسهم فليبذلوه طيبا ، وليبذلوه طيبة به نفوسهم كذلك. (حميد) يتقبل الصدقات ويحمدنها ويجزي عليها بالحسنى^(١)

ثم بين الحق سبحانه في الآية التي تلي هذه الآية أن سبب الميل إلى إنفاق الرديء هو الشيطان لأنه يخوف الإنسان من الفقر إن هو أنفق الجيد من ماله ولذلك عقبها الله بقوله «الشَّيْطَانُ يُعَدُّكُمْ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يُعَدُّكُمْ مَغْنَمًا مِنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ»^(٢)

والإسلام متمثلا في القرآن والسنة حين ينهي عن تعمد تخصيص الصدقة بالخيث، فهي أيضا عن تكليف المتصدق بدفع الجيد من ماله فحسب فقد قال النبي ﷺ لمعاذ بن جبل رضي الله عنه حين بعثه إلى اليمن (وأعلمهم أن عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم وترد على فقرائهم ، وإياك وكرائم أموالهم)^(٣)

تلك هي وسطية الإسلام التي سبق بها جميع الشرائع والقوانين.

هذا: وقد اختلف في الإنفاق المأمور به في الآية هل هو الزكاة المفروضة أو التطوع ؟

فقال بعضهم: في الزكاة فهي الناس عن إنفاق الرديء فيها بدل الجيد.

وقال البعض: هي التطوع ندبوا ألا يتطوعوا إلا بالجيد.

(١) في ظلال القرآن (١/٣١١).

(٢) سورة البقرة الآية (٢٦٨).

(٣) أخرجه البخاري ك: الزكاة ، باب: لا تؤخذ كرائم أموال الناس في الصدقة ح ١٤٥٨)

لحج الباري (٤/٨١)، وأخرجه الترمذي ك: الزكاة ، باب: ما جاء في كراهية أخذ خيار المال في

الصدقة ح ٦٢٥ (سنن الترمذي ١٥٣).

والظاهر: أن الآية عامة تشمل الزكاة والصدقة لكن الزكاة الأمر فيها على الوجوب، والصدقة الأمر فيها على الندب (١).

ومن نظائر هذه الآية التي تدعو إلى إنفاق الطيب حلالا كان المراد به أو جيدا كما قيل في بيانها قوله تعالى

﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ (٢)
ومعنى الآية أي: لن تنالوا بري بكم إلا بركم ياخوانكم والإنفاق عليهم من أموالكم وجاهكم فإذا فعلتم ذلك نالكم بري وعطفي قاله أبو بكر الوراق (٣).

وقال الدكتور/ سيد طنطاوي :

والمعنى: لن تنالوا حقيقة البر، ولن تبلغوا ثوابه الجزيل الذي يوصلكم إلى رضا الله، وإلى جنته التي أعدها لعباده الصالحين، إلا إذا بذلتم مما تحبونه وتؤثرونه من الأموال وغيرها في سبيل الله (٤).

فالمراد بالبر في الآية: الجنة، وقيل الطاعة، وقيل العمل الصالح، ولقد كان الصحابة الكرام سباقين إلى البر والخير فكل ما يوصل إلى الجنة يسارعون فيه ويتسابقون إليه .

فقد أخرج البخاري بسنده عن أنس رضي الله عنه قال: كان أبو طلحة أكثر أنصاري بالمدينة مالا من نخل أحب ماله إليه بيرحاء مستقبله المسجد وكان النبي ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب . قال أنس فلما نزلت ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾، قام أبو طلحة فقال يا رسول الله إن

(١) التفسير المنير (٦٠/٣)

(٢) سورة آل عمران الآية (٩٢).

(٣) الجامع لأحكام القرآن (١٠٠/٤).

(٤) التفسير الوسيط (١٨٠/٢).

الله يقول ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾، وأن أحب أموالي إلي بيرحاء وإنها صدقة الله أرجو برها وذخرها عند الله نضعها حيث أراك الله، فقال: يخ ذلك مال رابح أو رايح — شك ابن مسلمة — وقد سمعت ما قلت وإني أرى أن تجعلها في الأقربين، قال أبو طلحة أفعل ذلك يا رسول الله فقسمها أبو طلحة في أقاربه وفي بني عمه (١).

وكذلك فعل زيد بن حارثة ؛ عمد مما يحب إلى فرس يقال له سبل وقال: اللهم إنك تعلم أنه ليس لي مال أحب إلي من فرسي هذه ، فجاء بها إلى النبي فقال: هذا لي سبل الله ، فقال لأسامة بن زيد: اقبضه، فكان زيدا قد وجد (أي حزن) من ذلك في نفسه ، فقال رسول الله : إن الله قد قبلها منك (٢) .

وأعتق ابن عمر مولاه نافعا ، وكان أعطاه فيه عبد الله بن جعفر ألف دينار، وروى عن عمر بن عبد العزيز أنه كان يشتري أعدالا من سكر ويتصدق بها ، فقيل له هلا تصدقت بقيمتها ؟ فقال: لأن السكر أحب إلي فأردت أن أنفق مما أحب (٣) .

وهكذا كان الصحابة والتابعون من بعدهم سباقين للعمل بالقرآن بإنفاق الطيب من أموالهم ، وكذلك ينبغي للمسلم الآن أيضا أن يسير على درهم فلا يقصد الخبيث الرديء من ماله وينفقه ويتحري الخبيث الحرام وينفقه فالله طيب لا يقبل إلا الطيب.

(١) أخرجه البخاري ك: التفسير ، سورة آل عمران باب: قوله ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ ح ٤٥٥٤ (فتح الباري ٢٨٠/٨ ، ٢٨١)، وأخرجه الترمذي ك: تفسير القرآن، باب ٤ ح ٢٩٩٧ (سنن الترمذي ٦٥٧).

(٢) عزاه السيوطي في الدر المنثور لعبد الرزاق من طريق معمر عن أيوب ، وعزاه لسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن محمد بن المنكدر (الدر المنثور ٢٦٠/١) ٢٦١، وأخرجه ابن جرير عن عمرو بن دينار (تفسير ابن جرير ٥٧٦/٥ ، ٥٧٧).

(٣) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٦٠/١).

المبحث الخامس

طلب الذرية الطيبة

الأولاد هبة ونعمة من الله ينعم بها على من يشاء من عباده قال تعالى ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنْ أَرَادَ أَنْ يُنْزِلَ الذُّكُورَ أَوْ يُزَوِّجَهُمْ ذَكَرَانَا وَإِنَّا نَافِلُونَ مَا يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ﴾ (١). وقال أيضا في مقام الامتنان على عباده ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ (٢)، وقال حكاية عن إبراهيم عليه السلام ﴿فَلَمَّا اعْتَزَلْتَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا﴾ (٣)، وقال أيضا ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾ (٤)، ولذلك كان الخليل عليه السلام يقدم الحمد والشكر على هذه النعمة قال تعالى ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ (٥).

فالأولاد الأصل فيهم أهم هبة وعطية من الله للعبد ونعمة من نعم الله عليه لأنهم قرة عينه ولحصول المنفعة بهم فقد ورد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له) (٦).

(١) سورة الشورى الآيتان (٤٩، ٥٠).

(٢) سورة النحل من الآية (٧٢).

(٣) سورة مريم الآية (٤٩).

(٤) سورة الأنبياء الآية (٧٢).

(٥) سورة إبراهيم الآية (٣٩).

(٦) أخرجه مسلم ك: الوصية، باب: ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته ح ١٦٣١ (المنهاج بشرح صحيح مسلم ١٢٤٥ ط دار ابن حزم ١٤٢٣هـ — ٢٠٠٢م ط أولى، وأخرجه الترمذي ك: الأحكام، باب: ما جاء في الوقف ح ١٣٧٦ (سنن الترمذي ٣٢٣).

ولكن ليس كل الأولاد نعمة، وليس كل الأولاد صالحين، وقد حكي الله عن العبد الصالح مع نبي الله موسى عليه السلام لما قتل الغلام وقال لموسى موضحا له لماذا قتله ﴿وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهَقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا. فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَوَةً وَأَقْرَبَ رَحْمًا﴾ (١)، وقال تعالى أيضا ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (٢).

وقد فهمي الله نبيه محمدا ﷺ أن يغير بأموال وأولاد المنافقين فقال ﴿فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ (٣)، وقال ﴿وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ (٤)، فكرر النهي مرتين حتى يحذر هذه الفتنة والافتتار بأموالهم وأولادهم، كما فهمي الله المؤمنين عن اللهو بأموالهم وأولادهم عن ذكر الله، وبين أن من يشغل بجماله أو ولده عن ذكر الله فقد وصل إلى أبعد الدرجات في الخسران حيث عبر باسم الإشارة أولئك المقيد للبعد، وعرف الطرفين لإفادة القصر والاختصاص ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ أي هم الخاسرون دون غيرهم. قال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (٥).

كما بين الحق سبحانه وتعالى أن بعض الزوجات والأولاد قد يكونون أعداء لأنهم وأزواجهم فقال ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ

(١) سورة الكهف الآيتان (٨٠، ٨١).

(٢) سورة الأنفال الآية (٢٨).

(٣) سورة التوبة الآية (٥٥).

(٤) سورة التوبة الآية (٨٥).

(٥) سورة المنافقون الآية (٩).

فَاَحْذَرُوهُمْ وَإِنْ يَغْفُوا وَتَصَفَحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ^(١)

إلى غير ذلك من الآيات التي تبين أنه ليس كل الأولاد نعمة ويكونون سبباً لرحمة آبائهم ومغفرة ذنوبهم كما ورد في الحديث أيضاً روي أبو يعلى من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعاً (الولد ثمرة القلب وإنه مجبنة مبخله مخزنة)^(٢) فحب الولد قد يحمل الوالدين على اقتراف الآثام، وعلى الجبن، وعلى البخل، وعلى الحزن، وكم من أبناء كانوا سبباً في موت آبائهم وأمهاتهم، وتحميلهم من المصائب ما يفوق طاقتهم، بل وتشريد بعض الآباء وتخريب بعض البيوت بسبب فعل الأبناء.

لذا نرى في القرآن عن حب الولد الذي يفتن والده عن دين الله تعالى قال تعالى ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾^(٣) في عداد هؤلاء الأولاد.

وقال أيضاً ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ...﴾ الآية^(٤)

(١) سورة التغابن الآيتان (١٤، ١٥).

(٢) قال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه أبو يعلى والبزار وفيه عطية العوفي وهو ضعيف (٧٢/٨).

من حديث أبي سعيد الخدري.

(٣) سورة التوبة الآية (٢٤).

(٤) سورة المجادلة من الآية (٢٢).

ولما كان الأولاد قد يكونون سبباً في الخيانة للدين؛ بين الحق سبحانه عدم منفعتهم كما حدث في قصة حاطب بن أبي بلتعة مع أهل مكة قال تعالى ﴿لَنْ نَنْفَعَكُمْ أَرْحَامَكُمْ وَلَا أَوْلَادَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصَلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾^(١)

من هذا كله يتبين لنا أن طلب الولد ينبغي أن يقيد بكونه طيباً من الصالحين كما حكى الله عن إبراهيم عليه السلام قال تعالى ﴿وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾^(٢)، وكما قال ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾^(٣)

وعن زكريا عليه السلام قال ﴿... وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا﴾^(٤)، وقال في سورة آل عمران ﴿هَذَاكَ دَعَا زَكْرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾^(٥)

أي: عندما رأى زكريا عليه السلام حال مريم وتفضل الله عليها بالأرزاق وهي وليدة كان ذلك مطمئناً له أن يسأل ربه أن يرزقه الذرية فدعا الله أن يرزقه ولداً صالحاً.^(٦)

وقال الشيخ المراغي: فإنه لما رأى حسن حالها ومعرفتها بالله تمنى أن يكون له ولد صالح مثلها هبة وفضلاً من عنده، فرؤية الأولاد النجباء مما تشوق نفوس الناظرين إليهم وتجعلهم يتمنون أن يكون لهم مثلهم.^(٧)

(١) سورة المتحنة الآية (٣).

(٢) سورة الشعراء الآية (٨٤).

(٣) سورة الصافات الآية (١٠٠).

(٤) سورة مريم من الآية (٦).

(٥) سورة آل عمران الآية (٣٨).

(٦) الجامع لأحكام القرآن (٤/٥٥).

(٧) تفسير المراغي (١/٣٣٤).

وإنما قال زكريا عليه السلام هب لي لأنه علم أن الولد هبة من الله تعالى كما ورد في القرآن التعبير عن إعطاء الولد بأهبة في آيات كثيرة كما سبق أن ذكرنا.

وقوله «ذُرِّيَّةٌ طَيِّبَةٌ» أي نسلا صالحا، والذرية تكون واحدة وتكون جمعا ذكرنا وأنثى وهو هنا واحد، ومعنى طيبة: الطيب ما تستطاب أفعاله، وأنثى طيبة لتأنيث الذرية.

وقال ابن كثير: ذرية طيبة أي ولدا صالحا. (١)

وفي تقييد الذرية بكونها طيبة إشارة إلى أن زكريا لقوة إيمانه ونقاء سريرته، وحسن صلته بربه لا يريد ذرية فحسب، وإنما يريد ذرية صالحة يرجي منها الخير في الدنيا والآخرة. (٢)

وقال العلامة الطاهر ابن عاشور: وسأل الذرية الصالحة لأنها التي يرجي منها خير الدنيا والآخرة بمحصول الآثار الصالحة النافعة، ومشاهدة الخوارق خولت لزكريا عليه السلام الدعاء بما هو من الخوارق، أو من المستبعدات؛ لأنه رأى نفسه غير بعيد عن عناية الله تعالى. (٣)

وقد دلت الآية على مشروعية طلب الولد، فهذه سنة المرسلين والصدّيقين قال تعالى «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً...» (٤)، وقال أيضا حكاية عن عباد الرحمن «وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا» (٥)، وقد ترجم البخاري في صحيحه باب طلب

(١) تفسير ابن كثير (٣/٥٤).

(٢) التفسير الوسيط (٢/٩٣).

(٣) التحرير والتنوير للطاهر بن عاشور (٣/٢٣٨) ط دار ابن سحنون تونس بدون تاريخ.

(٤) سورة الرعد من الآية (٣٨).

(٥) سورة الفرقان الآية (٧٤).

الولد (١)، وقال النبي ﷺ لأبي طلحة حين مات ابنه أعروستم الليلة؟ قال: بارك الله لكما في غابر ليلتكما، قال فحملت. (٢)

كما ترجم أيضا باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة، وساق حديث أنس بن مالك قالت أم سليم: يا رسول الله خادمك أنس ادع الله له، فقال: اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيته. (٣)

والأخبار في هذا كثيرة وهي تحت على طلب الولد وتندب إليه لما يرجوه الإنسان من نفعه في حياته وبعد موته.

ولكن إذا كان الأمر كذلك فالواجب على المسلم أن يدعو ربه بطلب الذرية الصالحة لا مجرد الذرية فالأولاد غير الصالحين لا فائدة فيهم لا في الدنيا حيث يكون منهم العقوق لآبائهم وإيذائهم، ولا في الآخرة حيث لا دعوة صالحة تعود على والديهم منهم، وهداية الأولاد هداية ربانية وإنما العبد مأمور بأن يأخذ بالأسباب التي شرعها الله تعالى ونبيه ﷺ فيبدأ باختيار الزوجة الصالحة لأنها المنبت فإذا كانت صالحة غالبا ما يأتي أولادها صالحون، والأخبار التي تحت على اختيار الزوجة الصالحة كثيرة وقد مضى بعضها منها:

ما أخرجه الشيخان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: (تنكح المرأة لأربع لمالها وجمالها ولحسبها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك) (٤).

(١) البخاري ك: النكاح، باب: طلب الولد (فتح الباري ٩/٤٢٣).

(٢) أخرجه البخاري ك: العقيدة، باب: تسمية المولود عادة يولد لمن لم يعق عنه، وتحنيكه ح

٥٤٧٠ (فتح الباري ١١/٤).

(٣) أخرجه البخاري ك: الدعوات، باب: الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة ح

٦٣٧٨ (فتح الباري ١١/٢١٧).

(٤) سبق تخريجه ص ٥٦.

والحق سبحانه وتعالى يقول ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ وَيَاذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبِثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَجَسًا كَذَلِكَ نَصْرَفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ (١)
قال ابن كثير: أي الأرض الطيبة يخرج نباتها سريعاً حسناً كقوله ﴿وَأَنْبَتْنَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾ (٢)، والذي خبث لا يخرج إلا نجساً كالسباخ ونحوها. (٣)

فالمرأة الصالحة سبب من أسباب صلاح الأبناء، ثم بعد ذلك ينحو الوالدان بأولادهم إلى المنهج النبوي في التربية بتربيتهم على منهج النبوة كما كان يربي النبي ﷺ أبنائه من صحابته، والأحاديث والأخبار في ذلك كثيرة، ومن الكتب المفيدة التي تفيد المربي في هذا كتاب تربية الأولاد في الإسلام للدكتور عبد الله ناصح علوان فإنه كتاب قيم مفيد في هذا الباب، وغيره فضلاً عن كتب السنة التي تبين المنهج الصحيح في التربية، وفي القرآن أمثلة للتربية كما حكى الله عن لقمان ونصائح لابنه، ثم يلجأ المربي بعد الأخذ بهذه الأسباب من اختيار الزوجة، وسلوك المنهج النبوي في التربية، مع حرصه على إطعام أولاده من الحلال الخالص، يلجأ إلى تعالى بالدعاء لهداية أولاده وتوفيقهم للهداية والصلاح والعفاف، وأن يكونوا معينين له على دينه ودنياه حتى تعظم منفعتهم في دنياه وآخره.

المبحث السادس

النهي عن الإسراف في الطيبات

الإسلام دين يتميز بالوسطية والاعتدال، بعيد عن التطرف والانحراف، وسط فلا إفراط فيه ولا تفريط قال تعالى ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا..﴾ (١)، فهو يبيح لنا الطيبات من الطعام والشراب واللباس والنكاح ويدعونا إلى عدم الإسراف في ذلك قال تعالى ﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ (٢)

فالإنسان يأكل ويشرب في غير إسراف ولا مخيلة فهذا هو الاعتدال المأمور به، أما المغالة والمبالغة والتشدد في إلزام النفس والآخرين أن لا يأخذوا حظهم من المباحات من غير إسراف فهذا منهي عنه، وإقحام للنفس في مقام المشرع الذي يعلم حال خلقه فيشرع لهم ما في مصلحتهم ومنفعتهم في الدنيا والآخرة.

ولذلك ورد النهي عن تحريم الطيبات في القرآن ومن هذا قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ (٣)

وقد ورد في سبب نزول الآية: عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رجلاً أتى النبي ﷺ وقال: إني إذا أكلت اللحم انتشرت إلى النساء وإني حرمت على اللحم فترلت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ..﴾ الآية (٤)

وقال المفسرون: جلس رسول الله ﷺ يوماً فذكر الناس ووصف القيامة ولم يزدهم على التخويف، فرق الناس وبكوا، فاجتمع عشرة من الصحابة في بيت

(١) سورة البقرة من الآية (١٤٣).

(٢) سورة الأعراف الآية (٣١).

(٣) سورة المائدة الآية (٨٧).

(٤) أخرجه الترمذي ك: تفسير القرآن باب: ٦ سورة المائدة ح ٣٠٤٩ وقال: حديث حسن

غريب (سنن الترمذي ٦٦٨)، وينظر أسباب النزول للواحدي (١١٤).

(١) سورة الأعراف الآية (٥٨).

(٢) سورة آل عمران من الآية (٣٧).

(٣) تفسير ابن كثير (٢/٢٠٦).

عثمان بن مظعون الجمحي وهم أبو بكر الصديق، وعلى بن أبي طالب، وعبد الله بن مسعود، وعبد الله بن عمر، وأبو ذر الغفاري، وسالم مولى أبي حذيفة، والمقداد بن الأسود، وسلمان الفارسي ومعتل بن مضر واتفقوا على أن يصوموا النهار ويقوموا الليل، ولا يناموا على الفراش، ولا يأكلوا اللحم والودك، ويترهبوا ويجبوا المذاكير فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فجمعهم فقال: ألم أنبأ إنكم اتفقتم على كذا وكذا فقالوا: بلي يا رسول الله وما أردنا إلا الخير، فقال إني لم أؤمر بذلك، إن لأنفسكم عليكم حقا فصوموا وأفطروا، وقوموا وناموا فإني أقوم وأنام وأصوم وأفطر وأكل اللحم والدسم، ومن رغب عن سنتي فليس مني، ثم خرج إلى الناس وخطبهم فقال: ما بال أقوام حرّموا النساء والطعام والطيب والنوم وشهوات الدنيا أما إني لست آمركم أن تكونوا قسيسين ولا رهبانا فإنه ليس في ديني ترك اللحم والنساء ولا اتخاذ الصوامع، وإن سياحة أمتي الصوم، ورهبانيتها الجهاد، وعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وحجوا واعتمروا وأقيموا الصلاة، وآتوا الزكاة، وصوموا رمضان فإنما أهلك من كان قبلكم بالتشدد شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فأولئك بقاياهم في الديارات والصوامع؛ فأنزل الله هذه الآية (١).

(١) ذكره الواحدي عن المفسرين بغير سند (١١٤)، وكذلك السيوطي في أسباب النزول (١٥٠)، والقرطبي (١٥٦/٦)، وقال ابن حجر في الكاف الشاف (٧٠٣/١) بمأش الكشاف: وهو منتزع من أحاديث، وأصله في الصحيحين البخاري ك: النكاح، باب: الترغيب في النكاح ح ٥٠٦٣ (فتح الباري ١٣١/٩)، وعند مسلم ك: النكاح، باب: استحباب النكاح لمن تآقت نفسه إليه ووجد مؤنه ح ١٤٠١ (صحيح مسلم ١٤٩/٩) عن عائشة رضي الله عنها أن أناسا من أصحاب رسول الله ﷺ سألوا أزواجه عن عمله في السر، فقال بعضهم: لا أكل اللحم، وقال بعضهم: لا أتزوج النساء، وقال بعضهم: لا أنام على فراش، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال: ما بال أقوام يقول أحدهم كذا وكذا، ولكني أصوم وأفطر، وأنام وأقوم وأكل اللحم وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني.

وأخرج البخاري بسنده عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: كنا نغزو مع النبي ﷺ وليس معنا نساء فقلنا: ألا نختصي فنهانا عن ذلك، فرخص لنا بعد ذلك أن نتزوج المرأة بالنوب ثم قرأ ﴿لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ...﴾ (١).

فالإسلام أباح لنا هذه الطيبات من المطاعم والمشارب والمناكح والملابس فلا يحق للإنسان أن يحرم ما أحله الله. قال الإمام القرطبي: قال علماؤنا — رحمهم الله — في هذه الآية وما شابهها والأحاديث الواردة في معناها رد على غلاة المتزهدين، وعلى أهل البطالة من المتصوفين، إذ كل فريق منهم قد عدل عن طريقه وحاد عن تحقيقه.

قال الطبري: لا يجوز لأحد من المسلمين تحريم شيء مما أحله الله لعباده المؤمنين على نفسه من طيبات المطاعم والملابس والمناكح إذا خاف على نفسه بإحلال ذلك بما بعض العنت والمشقة، ولذلك رد النبي ﷺ على ابن مظعون التبتل فثبت أن لا فضل في ترك شيء مما أحله الله لعباده، وأن الفضل والبر إنما هو في فعل ما ندب

وعند البخاري ك: النكاح، باب: ما يكره من التبتل والخصاء ح ٥٠٧٣ (فتح الباري ١٤٧/٩) عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: رد رسول الله ﷺ على عثمان بن مظعون التبتل، ولو أذن لنا لاختصينا، وعند مسلم ك: النكاح، باب: استحباب النكاح لمن تآقت نفسه إليه ووجد مؤنه ح ١٤٠٢ (صحيح مسلم ١٤٩/٩).

وفي صحيح مسلم ك: الصيام، باب: النهي عن صوم الدهر لمن تضرر به أو فوت به حقا ح ١١٥٩ (النهاج ٨٦٧) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه في قصة مراجعته النبي ﷺ في الصوم والصلاة فقال: صم وأفطر، وقم ونم، فإن لنفسك عليك حقا.

وروي الطبري من طريق ابن جريج عن مجاهد قال: أراد رجال منهم عثمان بن مظعون وعبد الله بن عمرو أن يتبتلوا ويخصوا أنفسهم ويلبسوا الخوح.. تفسير ابن جرير (٦١٢/٨).

(١) البخاري ك: التفسير تفسير سورة المائدة قوله ﴿لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ...﴾ ح ٤٦١٥ (فتح الباري ٨/٣٤٩).

عباده إليه ، وعمل به رسول الله ﷺ ، وسنه لأمته ، واتبعه على منهاجه الأئمة الراشدون ، إذ كان خير الهدي هدى نبينا محمد ، فإذا كان كذلك تبين خطأ من آثر لباس الشعر والصوف على لباس القطن والكتان إذا قدر على لباس ذلك من حله ، وآثر الخشن من الطعام وترك اللحم وغيره حذرا من عارض الحاجة إلى النساء .

وقال ابن العربي : قال علمائنا هذا إذا كان الدين قواما ولم يكن المال حراما ، فأما إذا فسد الدين عند الناس وعمّ الحرام فالتبتل أفضل وترك اللذات أولى ، وإذا وجد الحال فحال النبي ﷺ أفضل وأعلى .^(١)

وقوله تعالى ﴿وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ قيل المعنى : ولا تعتدوا فتحلوا ما حرم الله ، فالنهيان على هذا تضمنتا الطرفين أي : لا تشددوا فحرموا حلالا ، ولا تترخصوا فتحلوا حراما ، فنهى عن مطلق الاعتداء ليدخل تحته النهي عن تحريمها دخولا أوليا لوروده عقبيه .^(٢)

وفي نفس المعنى وهو النهي عن تحريم الطيبات ورد الاستفهام الإنكاري علي هؤلاء المحرمين لما أحل الله من الطيبات والزينة الحلال قال تعالى ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ تَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾^(٣)

ذكر الواحدي في سبب نزول هذه الآية : عن ابن عباس قال : كانت المرأة تطوف بالبيت في الجاهلية وهي عريانة وعلى فرجها خرقة وهي تقول : اليوم يدر بعضه أو كله وما بدا منه فلا أحله

(١) الجامع لأحكام القرآن (١٥٧/٦) .

(٢) تفسير أبي السعود (٥٣٥/٢) .

(٣) سورة الأعراف الآية (٣٢) .

فَإِذْ لَبِثَ يَابَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ^(١) ، ونزلت ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ..الْآيَةَ﴾^(٢)

وذكر الواحدي أيضا عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال : كانوا إذا حجوا فافضوا من مني لا يصلح لأحد منهم في دينهم الذي أشرعوا أن يطوف في ثوبيه ، فأبهم طاف ألقاهما حتى يقضي طوافه وكان عاريا ، فأنزل الله فيهم ﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ إلى قوله يعلمون^(٣) ، أنزلت في شأن الذين يطوفون بالبيت عراة .^(٤)

وأخرج ابن جرير من طريق السدي قال : كان أهل الجاهلية لا يأكلون من الطعام إلا قوتا ، ولا يأكلون دسما في أيام حجهم ، يعظمون بذلك حجهم ، فقال المسلمون : يا رسول الله نحن أحق بذلك ، فأنزل الله تعالى ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ أي اللحم والدسم^(٥)

هذه بعض الروايات التي وردت في سبب نزول الآية ومنها يفهم أن بعض الناس حرم على نفسه ما أحله الله فزلت إنكارا عليهم .

ففي هذه الآية رد من الله على من حرم شيئا من المأكول ، أو المشارب ، أو الملابس من تلقاء نفسه من غير شرع من الله تعالى ، يقول الله فيها لنبيه محمد ﷺ : قل يا محمد هؤلاء المشركين الذين يحرمون ما يحرمون بأرائهم الفاسدة وابتداعهم :

(١) سورة الأعراف من الآية (٣١) .

(٢) أخرجه ابن جرير (١٥٠/١٠) ، وعزاه السيوطي في الدر المنثور لابن المنذر وابن أبي حاتم ، وابن مردويه (الدر المنثور ٤٣٩/٣) ، وينظر أسباب الروول للسيوطي (١٦٥) .

(٣) سورة الأعراف الآيتان (٣١ ، ٣٢) .

(٤) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٥٤/١٠) .

(٥) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٥٥/١٠) من طريق السدي ، وينظر أسباب الروول للواحدي (١٢٦) .

من حرم زينة الله التي أخرج لعباده، أي هي مخلوقة لمن آمن بالله وعبدته في الحياة الدنيا، وإن شاركهم فيها الكفار في الدنيا فهي للمؤمنين خالصة يوم القيامة لا يشاركهم فيها أحد من الكفار. (١) والحق الذي ينبغي المصير إليه في هذه القضية أن المسلم ينبغي أن يكون وسطا فلا إفراط ولا تفريط فلا يسرف في استخدام المباحات، ولا يشدد على نفسه فيحرم ما أحله الله من المباحات.

يقول الإمام ابن حجر في شرح حديث (فمن رغب عن سنتي فليس مني) (٢) قال الطبري: فيه الرد على من منع استعمال الحلال من الأطعمة والملابس وآثر غليظ الثياب وخشن المأكول.

قال عياض: هذا مما اختلف فيه السلف فمنهم من نحا إلى ما قال الطبري، ومنهم من عكس واحتج بقوله تعالى ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا...﴾ (٣) قال — يعني القاضي عياض — والحق أن هذه الآية في الكفار وقد أخذ النبي ﷺ بالأمرين.

قلت — يعني ابن حجر: لا يدل ذلك لأحد الفريقين إن كان المراد المداومة على إحدي الصفتين، والحق أن ملازمة استعمال الطيبات تفضي إلى الترفه والبطر ولا يأمن من الوقوع في الشبهات لأن من اعتاد ذلك قد لا يجده أحيانا فلا يستطيع الانتقال عنه فيقع المخطور، كما أن منع تناول ذلك أحيانا يفضي إلى التنطع المنهي عنه ويرد عليه صريح قوله تعالى ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ (٤)، كما أن الأخذ بالتشديد في العبادة يفضي إلى الملل القاطع لأصلها،

(١) تفسير ابن كثير بتصرف (١٩٦/٢).

(٢) سبق تخريجه.

(٣) سورة الأحقاف من الآية (٢٠).

(٤) سورة الأعراف الآية (٣٢).

وملازمة الاقتصار على الفرائض مثلا وترك التنفل يفضي إلى إيثار البطالة وعدم النشاط إلى العبادة، وخير الأمور الوسط. (١)

فيتبين لنا أن المسلم يأخذ بالوسط فلا يحرم ما أحل الله من المباحات، ولا يسرف في استعمال ما أحله الله.

ولذلك رد الله على الكافرين في تحريمهم ما أحل الله بقوله ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَثُرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (٢)

والبحيرة: هي التي يمنع درها فلا يحتلبها أحد من الناس كان أهل الجاهلية إذا نتجت الناقة خمسة أبطن آخرها ذكر يجرأ أذنها أي شقوها وحرموها ركوبها ودرها، ولا تطرد عن ماء ولا عن مرعي، وكان الرجل يقول إذا قدمت من سفري، أو برئت من مرضي فناقني سائبة، وجعلها كالبحيرة في الانتفاع بها.

وإذا ولدت الشاة أنثى فهي لهم وإن ولدت ذكرا فهو لأهنتهم، وإن ولدت ذكرا وأنثى قالوا وصلت أخاها فلم يذبحوا الذكر لأهنتهم، وإذا نتجت من صلب الفحل عشرة أبطن قالوا قد حمي ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعي (٣).

فرد الله عليهم ذلك وأبطل ابتداعهم في التحليل والتحريم، هذا وبين أنهم يفترون على الكذب، ووصفهم بعدم العقل، فالتحليل والتحريم مرده إلى الله، وتحريم ما أحل الله وتحليل ما حرم افتراء عليه تعالى بالكذب قال تعالى ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلِ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ

(١) فتح الباري بشرح صحيح البخاري لابن حجر (١٣٣/٩، ١٣٤).

(٢) سورة المائدة الآية (١٠٣).

(٣) تفسير أبي السعود (٥٥٦/٢).

تَقَرُّونَ» (١)، ولذلك جاء العتاب من الله ﷻ على تحريمه ما أحل الله: قال تعالى «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تَحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» (٢).

ثبت في صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يمكث عند زينب بنت جحش فيشرب عندها عسلا، قالت: فتواطأت أنا وحفصة أن آتينا ما دخل عليها رسول الله ﷺ فلتقل: إني أجذ منك ريح مغاير، أكلت مغاير؟ فدخل على إحدهما فقالت له ذلك، فيقال: شربت عسلا عند زينب بنت جحش، ولن أعود له فقول «لِمَ تَحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ..» إلى قوله «إِنْ تَوْبَا» لعائشة وحفصة، «وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا..» لقوله بل شربت عسلا. (٣)

والمغاير: صمغة متغيرة الرائحة فيها حلاوة، وكان النبي يعجبه أن يوجد منه الريح الطيبة أو يجدها، ويكره الريح الخبيثة لمناجاة الملك.

وهناك قول آخر في سبب نزول الآية:

روي الدارقطني عن ابن عباس ؓ عن عمر قال: دخل رسول الله ﷺ بأمر ولده مارية القبطية في بيت حفصة، فوجدته حفصة معها، وكانت حفصة غابت إلى بيت أبيها، فقالت له: تدخلها بيتي؟ ما صنعت بي هذا من بين نساءك إلا من هواني عليك، فقال لها: لا تذكري هذا لعائشة فهي حرام على إن قربتها، قالت حفصة: وكيف تحرم عليك وهي جاريتك؟ فحلف لها ألا يقرها، فقال النبي ﷺ: لا تذكريه لأحد، فذكرته لعائشة، فأبى (حلف) لا يدخل على نسائه شهرا فاعتزلهن تسعا وعشرين ليلة، فأنزل الله «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تَحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ..» (٤).

(١) سورة يونس الآية (٥٩).

(٢) سورة التحريم الآية (١).

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه ك: الطلاق، باب: وجوب الكفارة على من حرم امرأته ولم ينو الطلاق ح ٣٧٥١ (صحيح مسلم ٤/١٨٤) ط دار الجيل.

(٤) أخرجه الدارقطني ك: الطلاق والخلع ح ٤٠٥٨ (سنن الدارقطني ٩/٣٢٨).

قال القرطبي: القول الأول هو الأصح، وأما قصة مارية فهي أقرب إلى المعنى لكنه لم يدون في الصحيح وروي مرسلًا. (١)

وأما ما كان سبب نزول الآية إلا أن المقصود من سياق الآية هنا عتاب الله ﷻ لتحريمه الحلال على نفسه، فالتحليل والتحريم حق الله وحده فهو الذي يحلل ويحرم، وليس لأحد من البشر أن يحرم أو يحلل، وقد نعى الله على أهل الكتاب الذين وضعوا سلطة التحليل والتحريم في أيدي رهبانهم قال تعالى «اتَّخَذُوا أَجْنَابَهُمْ وَرُءُوبَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ» (٢).

من كل ما سبق يتبين لنا أن المسلم يجب عليه أن لا يحرم ما أحل الله من الطيبات من المطاعم، والمشارب، والأنكحة، والملابس، وغيرها من المباحات.

وقد بين القرآن الكريم أن تحريم بعض هذه الطيبات على بني إسرائيل إنما كان بسبب بغيتهم وظلمهم قال تعالى «وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمْ إِلَّا مَا جَمَعْتُمْ ظُهُورُهُمَا أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمِ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ» (٣)، كما قال «فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدٍّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا» (٤).

وعندما حرم عليهم لحوم الإبل والبأنها لأنهم هم الذين حرموها على أنفسهم لتحريم إسرائيل لها وادعوا أن الله أنزل تحريمها في التوراة رد الله عليهم بأن هذه الأطعمة كانت حلالا لبني إسرائيل إلا ما حرمه إسرائيل على نفسه، فقد قيل كما

(١) الجامع لأحكام القرآن (١٨/١٣٥).

(٢) سورة التوبة الآية (٣١).

(٣) سورة الأنعام الآية (١٤٦).

(٤) سورة النساء الآية (١٦٠).

قال ابن عباس رضي الله عنه أنه أصابه عرق النسا ووصف الأطباء له أن يحتسب لحوم الإبل فحرمها على نفسه ، فقالت اليهود إنما نحرم على أنفسنا لحوم الإبل لأن يعقوب حرمها وأنزل الله تحريمها في التوراة فأنزل الله قوله **﴿كُلِ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَآئِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَاَتُوا بِالتَّوْرَةِ قَاتِلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾** (١)، فلم يحرم الله هذه الأشياء قبل أن تنزل التوراة (٢). قال الكلبي: نزلت الآية حين قال النبي ﷺ إنه على ملة إبراهيم ، فقالت اليهود: كيف وأنت تأكل لحوم الإبل وألبانها؟ فقال النبي ﷺ كان ذلك حلالا لإبراهيم فنحن نحله ، فقالت اليهود: كل شيء أصبحنا اليوم نجزمه فإنه كان على نوح وإبراهيم حتى انتهى إلينا فأنزل الله تكديا لهم **﴿كُلِ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ... الآية﴾** (٣).

فيردهم الله إلى هذه الحقيقة ليبين لهم أن الأصل في هذه المطاعم هو الحل وأما إنما حرمت عليهم للملابسات خاصة بهم ، فإذا أحله للمسلمين فهذا هو الأصل الذي لا يثير الاعتراض ولا الشك في صحة هذا القرآن وهذه الشريعة الإلهية الأخيرة ، ويتحداهم أن يرجعوا إلى التوراة وأن يأتوا بها ليقرأوها وسيجدون فيها أن أسباب التحريم خاصة بهم وليست عامة (٤).

فالواجب على المسلم العبرة من السابقين وأن لا تشدد فيشدد الله علينا فلا نحل ما حرمه الله ، ولا نحرم ما أحله الله فالتشريع سلطة إلهية ليس لأحد من البشر التدخل فيها إلا بإدراك إعجازها وعظمتها ويقول سبحانه المشرع العظيم الذي أباح لنا الطيبات وحرم علينا الخبائث فما أطفه وأرحمه وأعظمه.

(١) سورة آل عمران الآية (٩٣).

(٢) الجامع لأحكام القرآن (١٠٣/٤).

(٣) أسباب النزول للواحدي (٦٤).

(٤) في ظلال القرآن (٤٣٤/١).

المبحث السابع

عدم استواء الخبيث والطيب وسنة الله

في التمييز بينهما

قال تعالى **﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾** (١).

سبب نزول الآية: أخرج الواحدي والأصبهاني في الترغيب عن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ ذكر تحريم الخمر فقال: إني كنت رجلا كانت هذه تجارتي فاقتيت من بيع الخمر مالا فهل ينفعني ذلك المال إن عملت فيه بطاعة الله ؟ فقال له النبي ﷺ: إن أنفقت في حج أو جهاد أو صدقة لم يعدل عند الله جناح بعوضة، إن الله لا يقبل إلا الطيب، فأنزل الله تصديقا لقوله **﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ... الآية﴾** (٢).

قال القرطبي في معنى الخبيث والطيب: الحلال والحرام، وقال السدي: المؤمن والكافر، وقيل: المطيع والعاصي، وقيل الرديء والجيد وهذا على ضرب المثال، والصحيح أن اللفظ عام في جميع الأمور يتصور في المكاسب والأعمال والناس والمعارف من العلوم وغيرها (٣).

فالخبيث من هذا كله لا يفلح من المكاسب الحرام لا تحسن له عاقبة وإن كثر، وكذلك من الأعمال الخبيثة ومن الناس الخبيثاء، ومن الأفكار الهدامة والعلوم الخبيثة لا يتصور لهذا كله قائمة أو عاقبة حسنة ، وكم رأينا من أموال جمعت من الحرام ثم صارت إلى زوال، وكم رأينا من أشخاص خبيثي النية حاولوا هدم الحق وأهله فكان سعيهم إلى بوار وكم وكم .. أما الطيب وإن قل فهو نافع جميل العاقبة.

(١) سورة المائدة الآية (١٠٠).

(٢) أسباب النزول للواحدي (١١٧)، وأسباب النزول للسيوطي (١٥٣).

(٣) الجامع لأحكام القرآن (٢٠١/٦).

ونظير هذه الآية قوله تعالى ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ (١)، وقوله ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ (٢)، وقال ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٣) إلى غير ذلك من الآيات، فالخيث لا يساوي الطيب مقداراً ولا إنفاقاً، ولا مكاناً ولا ذهاباً، فالطيب يأخذ جهة الاستواء والاستمرار في جهة واحدة، والطيب في الجنة والخيث في النار (٤).

ففي الآية أمر من الله لنبيه ﷺ أن يقول لأمته لا يستوي الخيث والطيب كما قلنا بالحمل على العموم في اللفظ لا يستوي بحال من الأحوال الخيث والطيب ولو أعجب به الخيث فالخطاب للأمة في قوله ﴿وَلَوْ أَغْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَيْثِ﴾ لا يمكن أن يعجب النبي ﷺ بكثرة الخيث فيكون الخطاب له، وإنما المراد ولو أعجبك أيها المخاطب كثرة الخيث من الأموال، أو من الناس، أو المعاني والأفكار فلا فائدة فيها جميعها في الدنيا وفي الآخرة.

فالمسلم ينبغي أن يعي هذا الدرس أنهما لا يستويان أبداً وأنه مهما زها الخيث وكثر وانتشر فلا بد من زواله مع عقاب صاحبه في الآخرة بين يدي الله تعالى.

— كما بين القرآن الكريم عدم استواء الخيث والطيب بين أيضاً أن من سنته تعالى تمييز الخيث من الطيب قال تعالى ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَيْثَ مِنَ الطَّيِّبِ...﴾ (٥).

(١) سورة ص الآية (٢٨).

(٢) سورة الجاثية الآية (٢١).

(٣) سورة الزمر من الآية (٩).

(٤) إرشاد العقل السليم (٢/٥٥٠).

(٥) سورة آل عمران من الآية (١٧٩).

وقد ذكر في سبب نزول الآية عدة روايات منها:

قال السدي: قال رسول الله ﷺ عرضت على أمتي في صورها كما عرضت على آدم، وأعلمت من يؤمن لي ومن يكفر، فبلغ ذلك المنافقين فاستهزؤوا وقالوا: يزعم محمد أنه يعلم من يؤمن به ومن يكفر ونحن معه ولا يعرفنا، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقال الكلبي: قالت قريش تزعم يا محمد أن من خالفك فهو في النار والله عليه غضبان، وأن من اتبعك فهو من أهل الجنة والله عنه راض، فأخبرنا بمن يؤمن بك ومن لا يؤمن بك، فأنزل الله هذه الآية (١).

وقال أبو العالية: سأل المؤمنون أن يعطوا علامة يفرقون بها بين المؤمن والمنافق فأنزل الله هذه الآية (٢).

والآية في سياق الحديث عن قصة أحد وما كان فيها من الابتلاء والاختبار، وقد ذكر في معناها أقوال منها:

١— قول ابن عباس رضي الله عنهما، والضحاك ومقاتل: أن الخطاب للكفار والمنافقين، والمعنى: ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه من الكفر والنفاق وعداوة النبي ﷺ.

٢— قيل: هو خطاب للمشركين، والمراد بالمؤمنين في الآية من في الأصلاب والأرحام ممن يؤمن، والمعنى: ما كان الله ليذر أولادكم الذين حكم لهم بالإيمان على ما أنتم عليه من الشرك حتى يفرق بينكم وبينهم.

٣— وقيل الخطاب للمؤمنين: أي ما كان الله ليذركم يا معشر المؤمنين على ما أنتم عليه من اختلاط المؤمن بالمنافق حتى يميز بينكم بالمحبة والتكليف فتعرفوا المنافق الخيث والمؤمن الطيب (٣).

(١) أسباب العزل للواحد (٧٣، ٧٤).

(٢) الجامع لأحكام القرآن (٤/٢٢١).

(٣) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٤/٢٢١).

فالمراد بالخبيث المنافق ومن على شاكلته من ضعاف الإيمان.

والمراد بالطيب: المؤمن الصادق في إيمانه ، وقال ابن كثير: حتى يخرج المؤمن من الكافر. (١)

وعبر عن المؤمن بالطيب، وعن المنافق بالخبيث ليسجل على كل منهما ما يليق به من الأوصاف ، وللإشارة بعلّة الحكم. (٢)، إذن فالتمييز بين الخبيث والطيب سنة إلهية لا تتخلف غالباً.

يقول الشهيد سيد قطب — رحمه الله —:

ويقطع النص القرآني بأنه ليس من شأن الله سبحانه وليس من مقتضى ألوهيته وليس من فعل سنته أن يدع الصف المسلم مختلطاً غير مميز؛ يتواري المنافقون فيه وراء دعوى الإيمان ومظهر الإسلام بينما قلوبهم خاوية من بشاشة الإيمان ومن روح الإسلام، فقد أخرج الله الأمة المسلمة لتؤدي دوراً كونياً كبيراً ولتحمل منهجاً إلهياً عظيماً ولتنشئ في الأرض واقعاً فريداً ونظاماً جديداً، وهذا الدور الكبير يقتضي التجرد والصفاء والتميز والتماسك ويقتضي ألا يكون في الصف خلل ولا في بنائه دخل ، وبتعبير مختصر يقتضي أن تكون طبيعة هذه الأمة من العظمة بحيث تسامي عظمة الدور الذي قدره الله لها في هذه الأرض ؛ وتسامي المكانة التي أعدها الله لها في الآخرة . .

وكل هذا يقتضي أن يصهر الصف ليخرج منه الخبيث ، وأن يضغط لتسهارى اللبنة الضعيفة ، وأن تسلط عليه الأضواء لتكشف الدخائل والضمائر، ومن ثم كان شأن الله سبحانه أن يميز الخبيث من الطيب ولم يكن شأنه أن يذر المؤمنين على ما كانوا عليه قبل هذه الرجة العظيمة! (٣)

(١) تفسير القرآن العظيم (٣/٢٧٧).

(٢) التفسير الوسيط (٢/٣٥٠).

(٣) في ظلال القرآن (١/٥٢٥).

فعندما تحدث عظام الأمور للأمة المسلمة من النكبات والمصائب والنوازل إنما يكون ذلك لحكمة إلهية من فوائدها تميز الخبيث من الطيب كما قال تعالى: ﴿أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ. وَقَدْ فُتِنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ﴾ (١)

ومن نظائر آية التمييز هذه قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلِبُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْسَرُونَ. لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (٢)

فبين الله في الآية أن عاقبة إنفاق هذا المال الذي يكون القصد من إنفاقه الصد عن سبيل الله عاقبته الحسرة من هؤلاء الكافرين لأنهم ستحل بهم الهزيمة فيتحسرون على هزيمتهم من جانب، وعلى إنفاقهم المال من غير فائدة من جانب آخر فضلاً عن العذاب الذي ينتظرهم في الآخرة .

فعل الله ذلك ليميز فاللام للتعليل في قوله ﴿لِيَمِيزَ﴾ أي: ليميز الله بين الخبيث والطيب

قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية: ليميز أهل السعادة من أهل الشقاء، وقال السدي: يميز المؤمن من الكافر، فالمراد بالخبيث الكافر، والمراد بالطيب المؤمن.

﴿وَيَجْعَلُ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ أي يجعل فريق الكفار الخبيث بعضه على بعض ﴿فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا﴾ أي يجمعه ويضمه بعضهم إلى بعض حتى يتراكموا لفرط ازدحامهم، يقال: ركم الشيء يركمه: إذا جمعه وألقي بعضه على بعض، والإشارة في قوله ﴿أُولَٰئِكَ﴾ إلى الفريق الخبيث ﴿هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ أي الكاملون في الخسران.

(١) سورة العنكبوت الآيتان (٢، ٣).

(٢) سورة الأنفال الآيتان (٣٦، ٣٧).

وقيل: الخبيث والطيب صفة للمال، والتقدير يميز المال الخبيث الذي أنفقه المشركون من المال الطيب الذي أنفقه المسلمون، فيضم تلك الأموال الخبيثة بعضها إلى بعض فيلقبها في جهنم ويعذبهم بها كما في قوله تعالى ﴿فَتَكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ﴾ (١) (٢).

وسواء أقلنا إن الخبيث والطيب المراد بهما المؤمن والكافر أم هما صفة للمال فالمراد أن الله يميز بينهما، ثم إن هذا التمييز يحتمل أن يكون في الآخرة كقوله تعالى ﴿وَيَوْمَ نَخْشِرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنتُمْ وَشُرَكَاؤُكُمْ فَزَلَّلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَاؤُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَا تَعْبُدُونَ﴾ (٣)، وقوله ﴿وَيَوْمَ يَقُومُ السَّاعَةُ يُبْذَرُ تَقْرِقُونَ﴾ (٤)، وفي الآية الآخرة ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُونَ﴾ (٥)، وقوله ﴿وَأَمَّا زَوْا الْيَوْمَ أَنهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ (٦).

ويحتمل أن يكون في الدنيا بما يظهر من أعمالهم للمؤمنين، وتكون السلام للتعليل، لما جعل الله للكافرين من مال ينفقونه في الصد عن سبيل الله أي: إنما أقدرناهم على ذلك ليميز الله الخبيث من الطيب أي من يطعمه بقتال أعدائه الكافرين، أو يعصيه بالنكول عن ذلك كقوله ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَكَيْلِ الْمُؤْمِنِينَ وَكَيْلِ الَّذِينَ بَاقَتْوَا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِيَالًا لَأَتَيْنَاكُمْ هُمْ للكفر يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْمُونُ﴾ (٧) (٨).

(١) سورة التوبة من الآية (٣٥).

(٢) فتح القدير للشوكاني (٣٩٥/٢) ط مؤسسة الريان ط الثالثة ١٤٢٥هـ — ٢٠٠٤م.

(٣) سورة يونس الآية (٢٨).

(٤) سورة الروم الآية (١٤).

(٥) سورة الروم من الآية (٤٣).

(٦) سورة يس الآية (٥٩).

(٧) سورة آل عمران الآيتان (١٦٦، ١٦٧).

(٨) تفسير القرآن العظيم (٢٨٢/٢).

المبحث الثامن

جزاء الطيبين

إن التأمل في القرآن يجد أن الله تعالى أجزل العطاء لمن آمن به وعمل صالحا وزعمهم بالحياة الطيبة في الدنيا، والحياة الطيبة في الآخرة، فالطيب من الإنسان من تعزى من نجاسة الجهل والفسق وقبائح الأعمال وتحلى بالعلم والإيمان ومحاسن الأعمال، ولزم الطيبات في مطعمه ومشربه وملبسه وأخلاقه وأقواله وأفعاله، أما الخبيث من تعدى حدود الله فجاوز الطيبات إلى الخبائث وهذا حظه في الدنيا أما في الآخرة فلا ثواب له عند الله تعالى بل يوبخ ويقرع ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا...﴾ (١)، وقد بين الله جزاء الطيبين في الدنيا فقال ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنشَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٢).

ففي الآية تحريض للمؤمنين على كل عمل صالح وذلك على سبيل العموم الذكر والأنثى مع تقييده بالإيمان إذ لا اعتداد بأعمال الكفرة في استحقاق الثواب أو تخفيف العذاب ﴿وَقَدْ مَنَّا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ (٣) فالإيمان شرط في قبول العمل، وقد أورده الله في الآية بالجملة الاسمية ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ للدلالة على دوامه وثبوته ومقارنته للعمل الصالح.

ما جزاء هؤلاء المؤمنين العاملين للصالحات؟

ولننظر إلى المؤكدات الواردة في الآية اللام المؤذنة بالقسم المحذوف، ونون التوكيد الثقيلة، ووعد الله لا يتخلف أبدا.

(١) سورة الأحقاف من الآية (٢٠).

(٢) سورة النحل الآية (٩٧).

(٣) سورة الفرقان الآية (٢٣).

فتكفل له بالحياة الطيبة سواء أكان موسرا أم معسرا، فعلى إيساره الأمر واضح، وإن كان معسرا يطيب عيشه بالقناعة والرضى بالقسمة وتوقع الأجر العظيم بخلاف الفاجر فإنه إن كان معسرا فظاهر، وإن كان موسرا فلا يدعه الحرص وخوف الفوات أن يهنأ بعيشه، وقد قال تعالى ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا...﴾ (١)، وكم من أناس يملكون من الأموال الكثير لكنهم معرضون عن الله ولذلك تراهم لا يهتتون بعيش ولا يشعرون بسعادة أبدا وإن كانوا في الظاهر خلاف ذلك لكنهم في الحقيقة ربما لا يشعرون بسعادة البتة ويحسدون الفقير الملتزم على راحة باله وهناءة عيشه هذا هو حال الطيبين في الدنيا. أما حالهم في الآخرة فتلتقاهم الملائكة بالسلام وتبشرهم بدخول جنات الإقامة الدائمة التي لا يبرحونها أبدا فضلا عما فيها من النعيم المقيم قال تعالى ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا شَاءُوا مِنْ ذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ. الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٢).

ومعنى: ﴿طَيِّبِينَ﴾ أي: طاهرين عن دنس الظلم لأنفسهم وإعراها حال من الضمير، وفائدته الإيدان بأن ملاك الأمر في التقوى هو الطهارة عما ذكر إلى وقت توفيتهم، ففيه حث للمؤمنين على الاستمرار على ذلك، ولغيرهم على تحصيله، وقيل فرحين طيبي النفوس ببشارة الملائكة إياهم بالجنة، أو طيبين بقبض أرواحهم لتوجه نفوسهم بالكلية إلى جنات القدس (٣).

(١) سورة طه من الآية (١٢٤).

(٢) سورة النحل الآيتان (٣١، ٣٢).

(٣) إرشاد العقل السليم (٤/٣٤١).

وفي سورة الزمر قال تعالى ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ (١).

فبين سبحانه في الآية أن خزنة الجنة يذكرون لأهل الثواب هذه الكلمات الثلاث أولها: قولهم ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ وهذا يدل على أنهم يبشرون بالسلامة من كل الآفات، وثانيها: قولهم ﴿طِبْتُمْ﴾ والمعنى طبتم من دنس المعاصي وطهرتم من خبث الخطايا، وثالثها قولهم ﴿فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ وهي تفيد الخلود الدائم في الجنة فلا موت فيها. (٢) هذا لقاء الملائكة للطيبين الصالحين في الآخرة.

كما بين القرآن مسكنهم في الجنة قال تعالى ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحُسْنُ مَآبٍ﴾ (٣) وأي معنى للطيب إلا أن يكون مؤمنا عاملا للصالحات في الدنيا ما جزاؤه؟ طوبى لهم، وما طوبى؟

قال سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنه: طوبى لهم قال هي أرض الجنة بالحشية، وذكر غير واحد من السلف أن طوبى شجرة في الجنة في كل دار منها غصن منها. (٤)

روي البخاري ومسلم عن سهل بن سعد أن رسول الله ﷺ قال: إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها. (٥)

(١) سورة الزمر الآية (٧٣).

(٢) التفسير الكبير بتصرف يسير (٢٧/٢٣، ٢٤).

(٣) سورة الرعد الآية (٢٩).

(٤) تفسير القرآن العظيم (٢/٤٩٤).

(٥) أخرجه البخاري ك: التفسير، تفسير سورة الواقعة ح ٤٥٩٩ (صحيح البخاري ٤/١٨٥١)، وأخرجه مسلم ك: الجنة ونعيمها وصفتها، باب: إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها ح ٧٣١٤ (صحيح مسلم ٨/١٤٤).

وعن مسكنهم في الجنة قال تعالى ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (١) ومعنى ﴿وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً﴾ أي حمنة البناء طيبة القرار (٢).

كما جاء في الصحيحين من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ جنات من ذهب آينتهما وما فيهما، وجنتان من فضة آينتهما وما فيهما، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن (٣). أي عطاء أعظم من هذا العطاء في الدنيا والآخرة ؟

فليحرص المسلم في حياته على لزوم الإيمان والعمل الصالح ، وتحري الطيبات والبعد عن الحائث حتى يكون من الطيبين الطاهرين فتكون عاقبته ﴿طُوبَى لَهُمْ وَخَسَنُ مَا بُدِئُوا بِهِ﴾.

وقفة مع قوله تعالى ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَسْكِبُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنتُمْ تَفْسُقُونَ﴾ (٤).

إذا كان الله قد بين جزاء الطيبين المؤمنين في الدنيا بإحسانهم حياة طيبة ، وفي الآخرة بتلفيهم من قبل الملائكة وإسكانهم مساكن طيبة فهو سبحانه وتعالى يبين

(١) سورة النور الآية (٧٢).

(٢) تفسير ابن كثير (٣٥٣/٢).

(٣) أخرجه البخاري في التفسير سورة الرحمن ح ٤٥٩٧ (صحيح البخاري

٤: ١٨٤٨)، وأخرجه مسلم في الإيمان، باب: إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة بهم سبحانه وتعالى ح ٤٦٦ (١/١١٢).

(٤) سورة الأحقاف الآية (٢٠).

حال الكافرين في الآخرة فيبين في هذه الآية أنهم حين يعرضون على النار يقال لهم توبوا وتقرعوا: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا﴾ أي أصبتم وأخذتم ما كتب لكم من حظوظ الدنيا ولذائدها.

وحيثما نقف مع الآية نجد أنها تتحدث عن الكافر، ولكن بعض السلف كانوا يبرعون عن كثير من الطيبات فهذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه يتورع عن كثير من الطيبات من المأكول والمشروب ويتبره عنها ويقول: إني أخاف أن أكون كالذين قال الله لهم ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا﴾ (١) فالتقشف وترك التكلف دأب الصالحين لئلا يشتغل بغير المهم عن المهم ؛ ولأن ما عدا الضروري لا حصر له، وقد يجزى بعضه إلى بعض إلى أن يقع العبد في حد البعد عن الله تعالى. (٢)

وفي الحديث أن رسول الله ﷺ دخل على أهل الصفة وهم يرقعون ثيابهم بالأدم ما يجدون لها رقاعا، فقال: أنتم اليوم خير أم يوم يغدو أحدكم في حلة ويروح في أخرى، ويغدي عليه بجفنة ويراح بأخرى ويستر البيت كما تستر الكعبة ؟ قالوا نحن يومئذ خير ، قال بل أنتم اليوم خير. (٣)

قال الواحدي: إن الصالحين يؤثرون التقشف والزهد في الدنيا رجاء أن يكون ثوابهم في الآخرة أكمل إلا أن هذه الآية لا تدل على المنع من التمتع لأن هذه الآية وردت في حق الكافر، وإنما وبخ الله الكافر لأنه يتمتع بالدنيا ولم يؤد شكر المنعم

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره (١٦٢/٤) ط دار النهضة العربية ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.

(٢) غرائب القرآن و رغائب الفرقان لنظام الدين الحسن بن محمد بن الحسين القمي النيسابوري (١٧٢/١٠، ١٧٣) ط المكتبة القيمة القاهرة .

(٣) أخرجه ابن جرير من رواية سعد عن قتادة قال ذكر لنا فذكره من طريق الشعبي، ورواه أبو نعيم في الحلية في ترجمة أهل الصفة عن طريق الحسن.

بطاعته والإيمان به ، وأما المؤمن فإنه يؤدي بإيمانه شكر النعم فلا يسوي نصف
والدليل عليه قوله تعالى ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ
الرِّزْقِ... ﴾ (١)

نعم لا ينكر أن الاحتراز عن التنعم أولى؛ لأن النفس إذا اعتادت التمتع
صعب عليها الاحتراز والانقباض، وحينئذ فربما حمله الميل إلى تلك الطيبات على
فعل ما لا ينبغي، وذلك ربما يجبر بعضه إلى بعض ويقع في البعد عن الله بسببه (٢)
والتحقيق الذي ينبغي القول به هو أن المراد من الآية أنه ما كتب للكافر ط
من الطيبات إلا أصابه في دنياه ، وليس في الآية أن كل من أصاب الطيبات
الدنيا فإنه لا يكون له حظ منها في الآخرة .

وأما ما ورد عن عمر وعن بعض السلف من ترك الطيبات فهذا محمول على
الورع وليس على الوجوب لكل الناس فمن تمتع بالطيبات المباحة لا يكون آمرا ولا
مخالفا لمنهج الله وقرآنه، وإنما ينبغي لزوم منهج القرآن حيث يقول ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا
وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ (٣)

(١) سورة الأعراف من الآية (٣٢).

(٢) التفسير الكبير (٢٦/٢٨).

(٣) سورة الأعراف من الآية (٣١).

الخاتمة

بعد هذه الجولة المتواصلة في آيات القرآن الكريم المتصلة بتمسك صاحب
وصلت إلى هذه النتائج:

— بأن فضل الله وكرمه على عباده في حثهم على تحريم الطيبات والبعد عن
حادث. مع بيان هذه الطيبات وتوضيحها وإباحة الانتفاع بها حتى لأهل الكفر
— أن التحريم يتبع الضرر فما حرم الله على الإنسان شيئا إلا لضرره وحقه .
وله وصحا الحكمة من تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير، والحكمة من تحريم الخمير .
كما يكون التحريم لتعلق ملك الآخرين به . فذكرنا الحكمة من تحريم الربا والزينة
وأكل مال اليتيم وغيرها .

— على المسلم أن يتبع منهج الله تعالى فيلزم الطيبات ويحجب الحيات
— بيان الطيبات في النكاح والبعد عن اغترافات والبعد عن الأسكحة الفرمسة .
وله بنا الحكمة من تحريم بعض النساء على الرجال .

— ينبغي للمسلم أن يكون طيب القول حسن الكلام فيبعد عن الدخيل من
كلامه . وليكن لسانه دائما رطبا بذكر الله، فإذا تكلم لا يقول إلا حسنا
سجدت على كل كلمة قال تعالى ﴿ مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ (١)
— عدم التشدد في الدين الذي يلزم عليه تحريم الطيبات ومخالفة السنة النبوية
من الإسلام دين الوسطية والاعتدال لا إفراط فيه ولا تفريط . وهذه روحه
لي كملت له القول في قلوب الناس .

— عدل الله تعالى في عدم استواء الحث والطب وأن منه أن يحمي بينهما
— حواء الطيبين في الدنيا والآخرة على طب أعمالهم وأقوالهم بادل على
صل الله ورحمته بهم، وما أعظمه من إله عدل لا يصبغ أحمر الحث

(١) سورة الشورى الآية (١٨).

— على المسلم دائما أن يعتقد اعتقادا جازما أن الخير كل الخير في اتباع ما أمر الله تعالى، وأن الشر كل الشر في مخالفة الأمر واتباع الهوى والشيطان.
هذا والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، وصلى الله وسلم وبارك على محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

فهرس المراجع

القرآن الكريم

- ١ — أسباب النزول للواحدي ط دار الفكر ط أولى ١٤٢١هـ — ٢٠٠١م.
- ٢ — أسباب النزول للسيوطي ط دار الغد الجديدة المنصورة ط أولى ١٤٢٣هـ — ٢٠٠٢م.
- ٣ — إحياء علوم الدين لحجة الإسلام أبي حامد الغزالي ط دار الكتب العلمية بيروت لبنان ط ١٤٢١هـ — ٢٠٠١م.
- ٤ — الأشباه والنظائر في القرآن الكريم لمقاتل بن سليمان تحقيق د/ عبد الله شحاتة ط دار غريب نشر ٢٠٠١م.
- ٥ — إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب العزيز لأبي السعود ط دار الفكر ط أولى ١٤٢١هـ — ٢٠٠١م.
- ٦ — التحرير والتنوير للطاهر بن عاشور ط دار سحنون تونس بدون تاريخ.
- ٧ — الترغيب والترهيب للحافظ المنذري ط دار إحياء التراث العربي ط أولى ١٤٢٢هـ — ٢٠٠١م.
- ٨ — تربية الأولاد في الإسلام د/ عبد الله ناصح علوان .
- ٩ — تفسير القرآن العظيم للحافظ ابن كثير ط دار النهضة العربية ط خمسة ١٤١٧هـ — ١٩٩٦م.
- ١٠ — التفسير الكبير للفخر الرازي ط دار الفكر ١٤٢٣هـ — ٢٠٠٢م.
- ١١ — تفسير الشيخ المراغي ط دار الفكر ط أولى ١٤٢١هـ — ٢٠٠١م.
- ١٢ — التفسير المنير د/ وهبة الزحيلي ط دار الفكر بدمشق ١٤١٨هـ — ١٩٩٨م.

١٣ — التفسير الوسيط د/ محمد سيد طنطاوي ط نخضة مصر ط أولى
١٩٩٧م.

١٤ — تفسير آيات الأحكام للشيخ محمد على السائس بدون طبعة.

١٥ — تفسير آيات الأحكام د/ القصبي محمود زلط ط دار القلم ط أولى
١٤٠٧هـ — ١٩٨٧م.

١٦ — جامع البيان في تفسير القرآن لابن جرير الطبري ط دار هجر أولى
١٤٢٢هـ — ٢٠٠١م تحقيق د عبد الله بن عبد المحسن التركي.

١٧ — الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ط دار الفكر ١٤٢٢هـ —
٢٠٠٢م.

١٨ — الحلال والحرام في الإسلام د/يوسف القرضاوي ط مكتبة وهبة ط
٢٤١٤هـ — ٢٠٠٠م.

١٩ — الدر المنثور في التفسير بالمأثور للسيوطي ط دار الفكر بيروت
١٤١٤هـ — ١٩٩٣م.

٢٠ — روح المعاني في تفسير القرآن للعلامة الألوسي ط دار الفكر بدون
تاريخ.

٢١ — روائع البيان في تفسير آيات الأحكام للشيخ محمد على الصابوني ط
دار السلام ط ثانية ١٤١٧هـ — ١٩٩٧م.

٢٢ — زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي ط دار ابن حزم ط أولى
١٤٢٣هـ — ٢٠٠٢م.

٢٣ — سبل السلام في شرح بلوغ المرام من جمع أدلة الأحكام للصنعاني ط
دار الفكر ١٤٢١هـ — ٢٠٠٠م.

٢٤ — سنن أبي داود ط دار ابن حزم ط أولى ١٤١٩هـ — ١٩٩٨م.

٢٥ — سنن ابن ماجه ط دار ابن حزم ط أولى ١٤٢٢هـ — ٢٠٠١م.

٢٦ — سنن الترمذي ط دار ابن حزم ط أولى ١٤٢٢هـ — ٢٠٠٢م.

٢٧ — سنن الدارقطني للإمام الكبير علي بن عمر ط دار الفكر ١٤١٨هـ —
١٩٩٨م.

٢٨ — سنن النسائي ط دار ابن حزم ط أولى ١٤٢٠هـ — ١٩٩٩م.

٢٩ — صحيح سنن أبي داود للألباني ط مكتبة المعارف ط ثانية ١٤٢١هـ —
٢٠٠٠م.

٣٠ — صحيح سنن ابن ماجه للألباني ط مكتبة المعارف ط أولى ١٤١٧هـ —
١٩٩٧م.

٣١ — صحيح سنن الترمذي للألباني ط مكتبة المعارف ط ثانية ١٤٢٢هـ —
٢٠٠٢م.

٣٢ — صحيح مسلم بشرح النووي ط دار الفكر ١٤٢١هـ — ٢٠٠٠م.

٣٣ — ضعيف سنن الترمذي للألباني ط مكتبة المعارف ١٤٢٢هـ —
٢٠٠٢م.

٣٤ — غرائب القرآن و رغائب الفرقان للنيسابوري ط المكتبة القيمة
بالقاهرة بدون تاريخ.

٣٥ — فتح الباري بشرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني ط دار
الفكر ط أولى ١٤٢٠هـ — ٢٠٠٠م.

٣٦ — فتح القدير للشوكاني ط مؤسسة الريان ط ثالثة ١٤٢٥هـ —
٢٠٠٤م.

٣٧ — في ظلال القرآن للشهيد سيد قطب ط دار الشروق ١٤٢٣هـ —
٢٠٠٢م.

- ٣٨ — الكشف للزمخشري ط دار الفكر بدون تاريخ.
- ٣٩ — الكليات معجم في المصطلحات والفروق الفردية لأبي البقاء أيوب بن موسى الحسيني الكفوي ط مؤسسة الرسالة ط ثانية ١٤١٩هـ — ١٩٩٤م.
- ٤٠ — لسان العرب لابن منظور ط دار إحياء التراث العربي ط ثالثة بدون تاريخ.
- ٤١ — المستدرك للحاكم ط دار الفكر ١٤٢٢هـ — ٢٠٠٢م تحقيق محمود مطرجي.
- ٤٢ — المسند للإمام أحمد ط دار الفكر ط ثانية ١٤١٤هـ — ١٩٩٤م.
- ٤٣ — المحرمات في الإسلام د/ يوسف المرصفي ط مؤسسة المختار ط أولى ٢٠٠١م.
- ٤٤ — مجمع الزوائد للهيتمي ط دار الفكر ١٤١٤هـ — ١٩٩٤م تحقيق عبد الله محمد الدرويش.
- ٤٥ — مختار الصحاح تأليف محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي ط دار الحديث القاهرة ١٤٢٤هـ — ٢٠٠٠م.
- ٤٦ — المعجم الأوسط للطبراني ط دار الفكر ط أولى ١٤٢٠هـ — ١٩٩٩م.
- ٤٧ — المعجم الصغير للطبراني ط دار إحياء التراث العربي ط ثانية ١٤٢٢هـ — ٢٠٠٢م.
- ٤٨ — المعجم الكبير للطبراني ط دار إحياء التراث العربي ط ثانية ١٤٢٢هـ — ٢٠٠٢م.
- ٤٩ — معجم مفردات القرآن للراغب الأصفهاني ط دار الفكر بدون تاريخ تحقيق نديم مرعشلي.

- ٥٠ — المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم محمد فؤاد عبد الباقي ط دار الحديث القاهرة ١٤٢٢هـ — ٢٠٠١م.
- ٥١ — المعجم المفهرس لمواضيع القرآن الكريم محمد نايف معروف ط دار الفائس ط أولى ١٤٢٠هـ — ٢٠٠٠م.
- ٥٢ — المعجم المفهرس لمعاني القرآن العظيم محمد بسام رشدي الزين ط دار الفكر ١٤١٧هـ — ١٩٩٦م.
- ٥٣ — المعجم الوسيط لمجمع اللغة العربية ط المكتبة الإسلامية بدون تاريخ.

فهرس الموضوعات

٣	— المقدمة.....
٦	— التمهيد.....
١٤	— المبحث الأول الحث على أكل الطيبات والانتفاع بها.....
٥٥	— المبحث الثاني الحث على نكاح الطيبات.....
٧٧	— المبحث الثالث الحث على طيب القول.....
٨٢	— المبحث الرابع الحث على إنفاق الطيبات.....
٩٢	— المبحث الخامس طلب الذرية الطيبة.....
٩٩	— المبحث السادس النهي عن الإسراف في الطيبات.....
١٠٩	— المبحث السابع عدم استواء الخبيث والطيب وسنة الله في التمييز بينهما.....
١١٥	— المبحث الثامن جزاء الطيبين.....
١٢١	— الخاتمة.....
١٢٣	— فهرس المراجع.....
١٢٧	— فهرس الموضوعات.....